

無上菩提



大勢法師 講述
(二)

自序

释大势

无上菩提即是梵语「阿耨多罗三藐三菩提」的简译，是菩萨的目标、诸佛所得，是一切众生本来具足的清净心性。

凡夫众生一念无明迷失本性，认己为物、分别人我，为欲造业轮回受苦。声闻法如药，声闻圣者如医师，能治众生心病，但不能治一切众生病。唯有得无上菩提的如来，具足一切佛法妙药，成大医王，得一切种智时，方能究竟医治十方三世一切众生，无量种种别异身心大病。

故「无上菩提」是相续「离苦得乐的妙法」，更广、大、深的菩提妙宝。菩萨发菩提大心甚为难得，久行菩萨道成就佛果，更是殊胜！

菩萨虽有三大类：信增上、悲增上、智增上，但成佛时，则是佛佛道同，无有别异。

本书以摩诃般若波罗蜜经为主，辅以大智度论、六度集经、

十住毗婆沙论、法华经、净土经论，其他经论等等编述，系统次第为：

- 1、以七种因缘故发无上菩提心。
- 2、为得无上菩提故大誓庄严，行六波罗蜜。
- 3、菩萨般若十地、发趣大乘、具足十地、乘于大乘、入法云地。
- 4、菩萨应知败坏退转因缘而守护之，成为不退转阿鞞跋致（不退转）。
- 5、菩萨应知菩提本性是何相貌，则不迷己为物，为物所转。
- 6、菩萨应常随大慈悲佛父学，供养如来，忆念本愿，大悲有情。

愿一切有情因读本书，乐求无上菩提殊妙功德，亲近诸佛，发菩提心，行菩萨道，净佛国土，成就众生，得无上菩提！

二〇一三年六月

序于南投妙有菩提园

编辑说明

学佛多年，在浩瀚的佛法大海中，总是以管窥天，无法宏观佛法的整体架构。于是西天东土历代祖师们分别大乘为禅、净、律、密、天台、贤首、唯识、三论等教门宗派与小乘的俱舍宗和成实宗。

大悲世尊，具足一切种智和一切佛法，有无量的殊妙功德，能知众生上下诸根，随缘度化，令入佛道。因此无论大乘或小乘，皆是佛乘！

「无上菩提」一书是法师继「离苦得乐的妙法」之后，代佛宣说的成佛大法。从发菩提心开始，到成就阿耨多罗三藐三菩提：

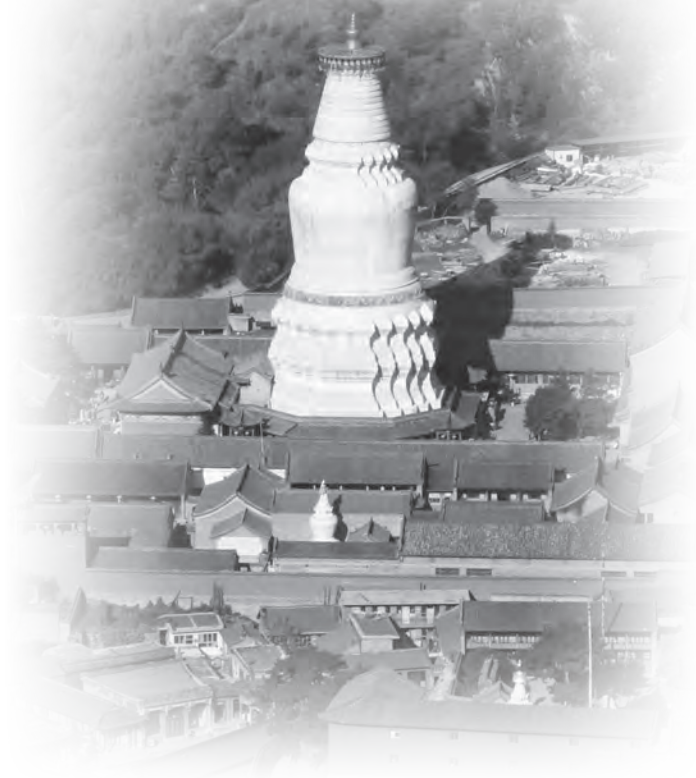
菩萨为何发心？应以何心行菩萨道？将心安住于何处？为何般若若是诸佛之母？在三界六道流浪生死的我们，有资格做菩萨吗？也能成佛吗？

这些疑惑、种种不解，在法师的开演之下，如同拨云见日一般，让大众见到了通往成佛的菩提大道。

这条菩提大道，不是为自己而行，而是为了大悲有情，令无量众生究竟离苦解脱而行；是为护持正法，佛佛相续而行；是为报四重恩而行。所以让我们一起发愿成佛。菩提大道，你我同行。

妙有菩提园 法宝编辑组 谨识

中论的空



中论的空

中论是龙树菩萨所造，又名中观论，全论有二十七品。

一、目的？

龙树菩萨善巧的破除众生的人自性见和法自性见，再建立诸法实相。

各品先破人、法自性见，以便建立一切法空，

在观法品则直说诸法实相。

二、开宗明义？

观因缘品？

不生亦不灭，不常亦不断，不一亦不异，不来亦不出，

能说是因缘，善灭诸戏论，我稽首礼佛，诸说中第一。

从因缘中，直观一切法是不生不灭，不常不断，不一不异，不来不去，实相即空，所现起的法都是如幻如化，

破除诸法自性见，实有性或实无性，对一切法都不执取，

所以也没有爱论、贪瞋痴慢疑等种种的烦恼，

故说善灭诸戏论、见论、爱论、慢论，令众生离苦解脱，

唯有佛陀才能开演殊胜妙法，所以我稽首礼佛，

佛陀在十方世界，所说的法都能利益众生，

佛陀以此殊胜妙法，利益众生，离苦得乐，故是诸说中第一，

从因缘里见到诸法的不生不灭，不常不断，不一不异，不来不出，依中论思维观察，可以解除众生对人法的自性见，虽有幻相，但都不实。

三、观人无我、破人我执、证人我空

观法无我、破法我执、证法我空，

1、存人我见，就难破法我见，故当先破人我见，

否则就像阐陀比丘虽想见法，却有障碍，虽知三法印，却不得见法，

故阿难尊者告诉阐陀比丘：

当不取、不住、不计于我，苦生时生，苦灭时灭：

2、灭人我见，再观诸法无我，破法我见，

从诸法的生灭不成而人不生不灭，

常断不成而人不常不断，

一异不成而人不一不异，

来去不成而人不来不出，

有无不成而人不有不无。

四、如实正观

A、无人我

1、观本住品？

若离眼等根，及苦乐等法，先有本住者，以何而可知
若离眼耳等，而有本住者，亦应离本住，而有眼耳等
以法知有人，以人知有法，离法何有人，离人何有法
若眼耳等根，苦乐等诸法，无有本住者，眼等亦应无
眼等无本住，今后亦复无，以三世无故，无有无分别

2、观法品？

若我是五蕴，我即为生灭，若我异五蕴，则非五蕴相
若无有我者，何得有我所，灭我我所故，名得无我智

1、若有神我本住者，依什么而得知？

若是眼见、耳闻、苦乐、思惟等，是依本住而有：

此神我若有，应在身内，或在身外，

若在身内，身不应无常败坏，以常恒的神我本住存在于身内之故，

若在身外，则不应见身，以本住神我覆藏身之故，

而身可见，又是无常，故知无有本住神我。

若人断臂，神我能内缩而不随之而断，

则断头时，神我亦应内缩而不死，但却有死，故知无神我。

神我若是随众生身，生长而大小，则亦应随身死而灭失，

神我若会灭失，就非本住，故知无本住。

若有神我，应能自在，但却有不自在之狂人、病人，可见无神我本住。

若有神我，平时六根同时作用，则应有六个神我，但一身不能有六个神我，

六根同时作用，若身内只有一个神我，则应眼可闻，耳可见，

但不然，故无本住。

如果身内有本住，本住就可自由进出此身，也应该可以回头观见此身，

但实际上并无此事，故无本住神我。

2、如果我是五蕴，则五蕴生灭时，我应随之而灭亡，

但神我不应灭，故无神我。

如果我不是五蕴，

当饥渴、寒热、苦乐、烦恼生起时，就不应有觉受，

故知五蕴无我、亦非我所，无本住神我，

以六根和合、五蕴和合假名为人，

以假名人我而知相依相待之六根、五蕴亦是假名，皆空不可得。

B、无法我

1、不生不灭

a、观因缘品：四门不生，

诸法不自生，亦不从他生，不共不无因，是故知无生。

凡夫和外道从无量世以来，错误的执取诸法以四种方式而生，

自生、他生、共生、无因生。

自生，有天人、或人，说他是自生，从本以来就永恒存在。

他生，大梵天王说一切众生都是他所生，

有些梵天众在天上生时，见此天王已存在，故认为是他所生。

共生，有人认为是自和他共同所生。

无因生，有人以为世间一切都是时间生、或大地微尘生或无中生有。

诸法不自生，

诸法指的是无常、苦、空、无我的五蕴身，

自生，今生的苦身是从前世的苦身生来的？不是，

前世的天生生今世的人身，今生的人身生来世的猪身，

但人身不是天生，猪身不是人身，

自身若能生自身，就成二个我，那是不成立的！

故诸法不自生。

亦不从他生，

他指的是非自，是自己以外之人事物，与自己完全不同的一切，他生是说被有别异于自己之人物所生。

如草木、石头，空气生我身，当然不能，故知他生不成。

如果真实有生，必然是生出完全相同之物，

但若如此，就是自生，

但自生已不成立，故诸法不自生、亦不从他生。

不共，自生不成，他生亦不成，自他和合的共生更不成。

不无因，世间眼见没有一物，不是依因缘而起，故非无因生。
是故知无生。

b、观因缘品，四缘不生

如诸法自性，不在于缘中，以无自性故，他性亦复无。若果从缘生，是缘无自性，从无自性生，何得从缘生。果不从缘生，不从非缘生，以果无有故，缘非缘亦无。

有些佛弟子闻佛说诸法是因缘生，

就错觉因缘中有果或和合中有果存在，

认为有实在的因缘生实在的果，

若实有此果法，就必定先存在于因缘中，才是有生，

但若真有此果法，先存在于因缘中，就不须生，

以因缘中，已先有果，何须生！

所以当我们如真正观后，确信无有一法存在于任何因缘中，

故知诸法自性不在于缘中，而说诸法无自性。

能知因缘所生的法是不实在，本来没有（本无），所现起的是如幻如化不实假相，假相中无实体，所以是无自性，无自性故空。

如诸法自性，不在于缘中，

例：以身为自性，

缘指肌肉、骨头、血液、皮肤、头发、心脏、肾脏、肺脏、肝脏等等，

在这些缘中，并无身体，故原有身体的自性见就破了，

本来认为真实的身体，存在于头发吗？没有，头发里没有身体，

眉毛也没有，皮肤也没有，牙齿也没有身体，心脏也没有，肺脏也没有，

血液也没有，体温也没有，

在所有的因缘里，找不到身体，

可见身体本来没有（本无），

身体是透过因缘和合而现起的幻相、假相，

所以无自性，身无自性故身空。

若无自性者，云何有他性，

这样的了解，找不到自性，也就无他性，

旁人之身是由他自己的肌肉、血液、皮肤、内脏等等和合而成，

故自性是不能成立的，

他性若有，对他来看，也是自性，

但自性不成立，故无自性和无他性。

所以如诸法自性，不在于缘中，若无自性者，云何有他性。

能如实正观，就能破除自性见。

例：观苦？苦时，真实是苦，但苦的自性在哪里？

苦是依根对尘生识，根尘识和合之触时所生的，

但苦并不存在于六根、六尘、六识、六触，不存在于任何一个因缘，

任何因缘皆找不到苦，所以没有苦的自性，本来没有苦，

所现起的苦，是如幻如化的生，所以苦的实相是空。

所以四圣谛在声闻说幻相有苦、集、灭、道，

苦应知应离、集应断、灭应证、道应修。

在般若则说实相中，无苦、集、灭、道，苦空、集空、灭空、道空，苦集灭道皆空，都不可得，故不可执取。

乐，不苦不乐也是如此，

想蕴、行蕴、识蕴、色蕴，亦复如是，

四念处乃至十八不共法，都是如此。

例：也可观察车，

其因缘是由车壳、油漆、引擎、仪表板、轮框、轮胎、装潢、

水箱及其它种种零配件组合，

本来认为实有车，

正观之下，在零配件之内都找不到车，

引擎、轮胎、轮框、水箱、仪表板、装潢等等，都找不到车，所以车空，

本来没有车，在因缘和合而现起车的幻相，

正观之下，车的自性见破了，所见的车只是和合幻相而已。

一切诸法也是如幻如化的出现而已，实相中皆空不可得，证明一切法不生不灭，果是不生不灭，因也是不生不灭，所以生时不喜，灭时不忧。

2、不来不去？

观来去品？

已去无有去，未去亦无去，离已去未去，去时亦无去，

诸法不来不去，以三时解析，

一是过去时的法已灭，去已完成而不存在，故无去，

一是未来时的法尚未生起故无去，

一是现在时的法亦无去，

三时的法皆无去。

众生来时欢喜、去时悲，

如果能知见诸法无来无去，则如幻的去时不忧、如幻的来时不喜，

如何破除诸法有来有去的自性见？

去有三种去，一是已去，一是未去，一是去时，

已去的去已经完成结束，就不是去，

未去指去还没有生起，所以也没有去，

已去没有去、未去也没有去，

去时是去吗？也没有去，

若有去时，那是半去半不去，

众生错觉认为，去就有个去时，所以对去、来，认为有实有性，

但是去时指的是半去半不去，

其实没有，故去空、来也空，

所以不来亦不去。

去时若有去，去时就有两件事，一是去时的去，一是去时，去时的去，去离开去时，并没有去，

没有去时，怎么会有去存在，去时不能单独存在。

去时也是同理，去时必须要有去，才能有去时，

没有去，怎么会有去时存在，去不能单独存在。

如果去时有去，就成两事，

去必定要有一个主体，名为去的人，去的人去，

去的人去又是两件事，

去的人是因为去，才是去的人，

同理，去若没有主体的人，还能去吗？不能，

所以去的人去，那是不成立的，

没有去法的去者，去也不成立，

去的人去时去也不对，因为没有去时，

所以已去无有去，未去亦无去，离已去未去，亦无有去时，

所以三时都没有去。

如果说去时有去，那应该要有去时去的人，或是去时去的法，

但是去人和去法，不能单独存在，

去法若无去的人，就不是去、

去的人若无去法，就不是去者，

去法、去人，都是相依相待的现起，如幻如化，故去法空不可得，

所以诸法三时皆是不来亦不去，

所以去时不忧、来时不喜。

3、不一亦不异

a、观本际品

若使先有生，后有老死者，不老死有生，不生有老死

若先有老死，而后有生者，是则为无因，不生有老死生及于老死，不得一时共，生时则有死，是二俱无因若使初后共，是皆不然者，何故而戏论，谓有生老死

已死无有死、未死亦无死、离已死未死、亦无有死时。

已死指死已完成，故不是死。

未死指还没死，故不是死。

死时指半死不活、世间无此事，

若有死时，就应说有死时死和死，

死时死应分别为死者死和死，

从有无解析，若无死、人怎成死者、

若无人、怎有死发生，

从先后解析，先有死者、后有死、此人以何因而称为死者？

先有死、后有死者、死是发生在谁身而说有死？

故知生死是相依相待而现起的虚妄法，实相皆空不可得。

b、观时品

若因过去时，有未来现在，未来及现在，应在过去时

若过去时中，无未来现在，未来现在时，云何因过去

不因过去时，则无未来时，亦无现在时，是故无二时

现在和将来，若是因过去而有，

则应与过去同时存在，那就成为过去，而非现在和将来，

若无过去时，就无现在和将来时，

若无现在和将来时，就无过去时，

故知过去、现在、将来，皆空不可得，

皆是相待而现起、假名安立。

过去时亦如是推论观察。

c、观染染者品

若离于染法，先自有染者，因是染欲者，应生于染法
若无有染者，云何当有染，若有若无染，染者亦如是

染欲之人与染法，应是不一不异，

染欲者因染法，而称为染者，

染法必有人，才得成立，

若无染法而有染欲者，此染欲者就不能成立，以无染法之故，
若无人而有染法，染法就无所依靠，故亦不能成立，
故染者空不可得，染法亦空不可得。

d、观作作者品

决定有作者，不作决定业，

决定无作者，不作决定业，

若定有作者，亦定有作业，作者及作业，即堕于无因

若先定有作业之人，就不须作业，因已先有作业之人，

若先定无作业之人，则不须作业，因无人，怎有业可作，

若先定有业存在，也不须作业之人，业已存在，此业依谁存在？

若先定无业，也不须作业者，作者再如何作，业亦定无之故，

故作者与作业是相依相待而现起，不一不异，皆空不可得。

e、观燃可燃品

若燃是可燃，作作者则一，若燃异可燃，离可燃有燃

燃是火，可燃是薪，作者是人，作是业，

作业是作业的人，是不成立的，如驾车者，怎能是车子！

同理，燃火即是可燃的薪，也是不成立，

若无可燃之薪而有火燃，火怎能燃的起，亦不成立，

故知燃与可燃相依相待而现起，不一不异，皆空不可得。

4、不有亦不无

a、观三相品

若生是有为，则应有三相，若生是无为，何名有为相

三相若聚散，不能有所相，云何于一处，一时有三相

如果一切有为法，真实有生、住、灭三相，

则生、住、灭等三相，亦应各有生、住、灭三相，

如此则有无穷的三相，

但若如此，则矛盾，

以生住、生灭，住生、住灭，灭生、灭住是矛盾，不能成立存在，

何况生生、住住、灭灭，

故有为法无真实的三相，实相皆空不可得。

有为法空不可得，

何况相待有为法的无为法，当然也非实有，皆空不可得。

b、六情品

平常以眼见色尘，觉得眼根是实有的，

视力正常时觉得眼很实在，视力衰退模糊时，也觉得眼很真实的，

从眼的功能，得知眼不实故空不可得，

眼的功能就是能见，若真实能见，就应能见万物，包括眼自己，

但眼不能见到眼自己，功能不圆满故非眼，故眼空。

耳、鼻、舌、身、意，亦复如是，

意不能知意自己，现在心所知的是已灭的虚妄过去心，

现在心不能知现在自心，所以耳鼻舌身意空。

从三时观察，也可知眼等六根皆不成立，故空不可得，

已见无有见，见已成就故非见，已见无有见，

未见亦未见，还没有见故不是见，

离已见未见，亦无有见时，

见时指半见半不见，世间无此事，

若说有见时，应有见时见和见，又成两个人，见者见和见时见者，

但一见有二人，是不成立，故眼空。

耳鼻舌身意亦复如是，皆空不可得。

c、五蕴品

五蕴空、色空，受想行识空，

色蕴之果借地大、水大、火大、风大等四大之因缘和合所成，

色蕴若是实有，去掉四大因，应仍有色蕴，

但实际上色蕴果会随着去除四大因而消失，

所以无四大因而有色蕴果是不成立，故果空，

果空故因也空，世间没有一法存在是只有因而无果，

所以四大因空、色果空。

受、想、行、识空，亦复如是，

受蕴由六根、六尘、六识和合的触而生起，

想蕴也是六根、六尘、六识和合的触而生起，

行蕴也是六根、六尘、六识和合的触而生起，

识蕴是六根、六尘和合而生起的，

去除根、尘的识不能存在，

去除根、尘、识，触的受、想、行也不能存在，

故五蕴皆空不可得。

5、不常亦不断，

有人认为生命是常恒的，有人认为死后就断灭消失，

有人认为业是常恒不变，

过去所造的业，一直保留到现在，现在才出现成为果报，

这样见解是错误的，

所造的善恶业若是常恒，存在于虚空或存在某处，永远不变，

则无量众生无始劫以来所造的业在虚空中应容纳不下，

且受报后，仍继续受报，以业是常住不变异故，业持续生起果报，

若说它消失也不对，业若消失，就永远不会现起果报，

这二种见解都是错的，称为常见、断见之二边见，

所以业是不常亦不断，

例：过去骂人，在过去或现在或未来挨骂，被揍或受其它的苦报，

过去的业并没有个实体存在于心中或虚空中，称为不常，

但它消失而不会现起果报，也不对，

而是当因缘具足时，就现起果报，故不断，

业若常恒，就永远受报，一再的持续受报，

即使忏悔、改过、修行也没用，所以业不常，

实际上忏悔、改过、修身、修戒、修心、修慧，业报就转变，

由于业性本空，随因缘而转变，

所以过去所造的恶业，可以透过忏悔改过，发菩提心，行菩萨道，成佛度众生，

而因缘成熟时，果报就大大的转变了，

了解业性本空，不常亦不断后，更广知一切法都是本性空寂，

随着不同因缘产生不同的结果，如幻如化的生，如幻如化的灭，

烦恼也是一样，烦恼空、业空、报空，

烦恼是因缘所生，业也是因缘所生，报也是因缘所生，

惑、业、苦的相续，是不常亦不断，无有自性主体。

五、立宗旨、观法品

如真正观？

若我是五蕴，我即为生灭，

如果色、受、想、行、识蕴是神我，由于五蕴是无常生灭，

故神我即随之生灭无常而不存在，故五蕴无我。

若我异五蕴，则非五蕴相，

如果离五蕴有神我，亦即与五蕴不相干，不应有五蕴事，

但事实上，离五蕴也觅不得神我，故五蕴之外亦无我。

若无有我者，何得有所，灭我所故，名得无我智，

破除了自我即是得无我智，

若人得无我智，是名生起智慧，唯见正法，不复见我，

所以无我正法是非常重要的，

在无我智慧观察下，

无我人，就破除了我见、人见、众生见、寿者见，

没有色蕴，受蕴、想蕴、行蕴、识蕴，就破五蕴法见，也破了六入见乃至十二入见，六界见，再广说，就破一切法的自性见。

得无我智者，是则名实观，得无我智者，是人为希有？

神我不可得，何况有我的五蕴，灭除神我和我的五蕴执取，

称为得无我智慧，此人是真正观者，世间希有难得。

得解脱果？

内外我所，尽灭无有故，诸受即为灭，受灭则身灭，业烦恼灭故，名之为解脱，业烦恼非实，入空戏论灭，

灭除我见和内外我所见，各种执取也随之而灭，五蕴身也灭而不生，烦恼灭、业随灭，称为有余涅槃，即是解脱，

烦恼、业也是不实、空不可得，故爱论、见论、慢论等戏论亦灭。

佛以四悉檀说法，

诸佛或说我、或说于非我、诸法实相中、无我无非我，

佛以四悉檀，世界悉檀、对治悉檀、各各为人悉檀、第一义悉檀，

为我见者、说无我、

为不信因果者、说我、

为利根求法者、直说第一义。

诸法实相体，

诸法实相者、心行言语断、无生亦无灭、寂灭如涅槃，

实相不是思议生灭心，也不是生灭言语，

乃是如涅槃、不生不灭。

方便假名说？

一切实非实、亦实亦不实、非实非非实、是名诸佛法？

从此就可见到一切法皆空，现起的一切法都不实在，

所以一切实、一切不实，一切亦实亦不实，一切非实非不实，

一切实是一切法空，一切法空的实性是遍一切处的，

一切不实，是诸法如幻如化的因缘生，如幻如化的灭，故不实，

一切亦实亦不实，因实相故说诸法是实，从幻化缘生故说诸法不实，

一切非实非不实，实相与幻相是相依相待、不一不异，不能单独存在，

也不能说他们是一样的，如果实相和幻相是一，就不对了，

实相和幻相，如果是异，那就成独立不相关，也不对，

所以说非一非异，所以一切法非实非不实。

趣入有多门，胜义说，

自知不随他，寂灭无戏论、无异无分别、是则名实相，

入法实相者不随他人所说而迷惑。

趣入有多门，世俗说，

若法从缘生，不即不异因，是故名实相，不断亦不常，

从因缘所生法去正观，可以趣入一切法得真实相。

入法利益，

不一亦不异、不常亦不断、是名诸世尊、教化甘露味，

若佛不出世，佛法已灭尽，诸辟支佛智，从于远离生？

三乘圣者都是从诸法无人我、无法我而转凡成圣，得解脱。

菩萨依中论而真实正观，在行菩萨道时，就能掌握到根本的关键点，行六波罗蜜，都能如实正观，就能渐渐具足圆满，

从初地乃至于十地，

最后以一念金刚相应慧，断烦恼习气，得阿耨多罗三藐三菩提。

大圣说空法，为破诸见故，

破除人、法的自性见，断常二见，

令众生能出离一切法的见论和爱论，

入诸法实相，从因缘所生的假入空，

菩萨在学道种智时，又从空出假，遍学一切法，

所以我们深观入中论的空，

再真实观察身心五蕴世间及诸法实相。

六、空，空因缘，空义

观四谛品

汝今实不能，知空空因缘，及知于空义，是故自生恼
诸佛依二谛，为众生说法，一以世俗谛，二第一义谛
若人不能知，分别于二谛，则于深佛法，不知真实义
若不依俗谛，不得第一义，不得第一义，则不得涅槃
以有空义故，一切法得成，若无空义者，一切则不成
众因缘生法，我说即是空，亦为是假名，亦是中道义
未曾有一法，不从因缘生，是故一切法，无不是空者
若一切不空，则无有生灭，如是则无有，四圣谛之法
是故经中说，若见因缘法，则为能见佛，见苦集灭道

A、空性？是有或没有？

空性若是「有」，就是有为法生灭，就不真实，

空性若是「无」，就障碍一切法的现起，

故有、无皆不成立。

所以空性是什么？

空性是非有非无，

非有非无故能缘起一切法，

随着因缘，众生若是烦恼造业，就感召种种的业报身，

众生烦恼造业，生死轮回，根本是建立在空性上，

但不是因空性而轮回，而是因无明、烦恼、造业而轮回，

因空性故，众生得以缘起无量相，

天道、人道、阿修罗道、畜生道、饿鬼道、地狱道，

是什么力量形成六道的无量相？

是无明烦恼造业的力量，才现起六道轮回种种相，

佛菩萨、阿罗汉等等圣者，也是因空性故，而转凡成圣，

阿罗汉见五蕴不实的空而断烦恼，

在空性中，知轮回的因缘是无明烦恼而造业，故有六道轮回，

熄灭无明烦恼，不造恶业故不再轮回，证得空性的涅槃。

圣人是证得空性，不攀缘有为法，不着无为法，

凡夫是迷失空性，而去追逐无常生灭的有为法，流浪生死。

B、空因缘

如来说空因缘，是欲令众生知见一切法皆不可得，才说空，

众生知空后，就能不执取一切法而离苦解脱，

菩萨知说空的因缘后，又知既然是空，故能缘起一切法，

所以在空中，善缘起诸法度众生，为众生说轮回苦，求解脱，

在空中，故能说轮回是无明起烦恼造业的缘起，

故众生应当要破除无明，不起贪瞋痴等等烦恼，不造业不轮回，因烦恼、业、报都空不可得，

故透过修戒定慧、可以息灭贪瞋痴、得涅槃，发菩提心，行六波罗蜜，成就佛道，所以说空因缘，是因为一切法皆不可得。

C、空的真义

1、空义是缘起义，

因为空，故能缘起一切善法，

布施感招富有报，持戒感招生天人报，

修定和四无量心感招色界无色界天的报，

修四圣谛、十二因缘，八正道、三十七道品，故能熄灭烦恼，

成就阿罗汉、辟支佛，

因为空义，故能缘起六波罗蜜，具足十地，在十八空中，故能具足圆满佛道，

得阿耨多罗三藐三菩提，得四无所畏，四无碍智，十八不共法，大慈大悲，一切种智。所以空的真实义是缘起义。

2、空义是寂灭义，

能在一切法当中寂灭，证到寂灭实相，

见到现象的缘起幻相，不会染着在现象界里，

所以空又显示一切法的寂灭相。

3、空义是涅槃义

能表示一切法的本来面目，一切法本来面目是涅槃，

所以一切法的熄灭，它先在于无明贪瞋痴等等烦恼的熄灭而得无漏，

在无漏下又能不执取一切法，就得不受后有的涅槃，

所以空又有涅槃义。

从空见到缘起义，寂灭义，涅槃义，

串联着凡夫的生死轮回，

解脱生死的阿罗汉辟支佛，

佛菩萨的缘起无量无边的功德。

例：有个公案说，

老和尚要沙弥弟子拿一桶水，去外面看看，能做什么用途，

老和尚交给小沙弥这桶水时，小沙弥提着这桶水想，刚洗完碗的脏水，

应倒入水沟当废水处理，当他回来时，

老和尚问：你这桶水拿去哪里？

小沙弥说：倒进水沟去了，

老和尚说：你这个人不懂得因缘，不懂得空法，

小沙弥问：为什么？它已经是洗过碗的脏水了，没有用了，

老和尚说：天生我材必有用，这一桶水还可以拿去浇花，干净的水可以洗东西，

所以别小看这一桶水，每一滴水，都有它的用途。

这是在说缘起义。

圣者成就空法，故能缘起一切的善法，利益众生

凡夫众生不知空义，故不知缘起，

在缘起里，无明不觉颠倒追逐五欲，所以喜欢善人、讨厌恶人，

滴水和尚知一切法都各有用处，知道缘起义，

所以应学空观空，深入缘起义，入诸法实相，

学菩萨不执取有无，而缘起大悲心，愿成阿耨多罗三藐三菩提，

缘起菩萨行，悲愍一切众生，转无上法轮，令众生出三界火宅，

又能遍学一切法，得阿耨多罗三藐三菩提。

所以行者从了解中论的空，知一切法如幻如化，生活自在，

菩萨行菩萨道能随缘自在。

七、提醒，

观行品

大圣说空法，为离诸见故，若复见有空，诸佛所不化

大悲世尊说空，乃是破除众生戏论执取，
但不可执空，成断灭顽空，就不可救。

观四谛品

不能正观空，钝根则自害，如不善咒术，不善捉毒蛇，
世尊知是法，甚深微妙相，非钝根所及，是故不欲说。

八、礼赞

瞿昙大圣主，怜愍说是法，悉断一切见，我今稽首礼。

离苦得乐的妙法单元系列

第一册	佛教徒的福利 我到底在怕什么 我到底在爱什么 我到底在忙什么 人生最困难的是什么 如何改变命运
第二册	人生苦短，何去何从~佛教徒的生命观 打开心眼，开拓视野~佛教的宇宙观 生死之间明明白白 无价的宝藏~缘起正法 最幸福的人 智者的抉择~见佛闻法
第三册	布施 持戒
第四册	生天之论 欲不净法，漏为大患，出离为要 出家真好
第五册	认清自己 我到底是哪一种人 为何生为女人 阎罗王也想出家求解脱 我应该追求什么 不二过
第六册	苦圣谛 集圣谛 灭圣谛
第七册	道圣谛 四圣谛总结

无上菩提单元系列

第一册	菩提大道，你我同行 护持正法，发无上心 见佛相好，发菩提心 观佛功德，发菩提心 报四重恩，发菩提心 大悲有情，发菩提心 无价宝珠妙无穷~无上菩提心
第二册	深入经藏，你我同行 般若经的三假 天台宗三假 中论的空 般若十八空 遍学一切法 大誓庄严，你我同行
第三册	檀那波罗蜜 尸罗波罗蜜 羼提波罗蜜 毗梨耶波罗蜜 禅那波罗蜜 般若波罗蜜
第四册	菩萨何去何从 发趣大乘，你我同行 具足十地
第五册	乘于大乘，你我同行 菩萨应知 般若波罗蜜的功德 何处是儿家 回家真好

感恩成就暨助印流通本书的护法菩萨们

回向偈

愿以此功德

庄严佛净土

上报四重恩

下济三途苦

若有见闻者

悉发菩提心

尽此一报身

同生极乐国

无上菩提 (二)

出版者 / 释大势

编辑 / 妙有菩提园 法宝编辑组

通讯处 / 中华民国台湾 540 南投市八卦路 292 巷 26 号

电话 / 886-49-2291838

传真 / 886-49-2291848

法宝结缘专线 / 886-933-523972 陈居士

886-912-743038 林居士

E - m a i l / nothing.mail@msa.hinet.net

新加坡网址 / www.mypty.sg

新加坡 / 普轩居士 (65) 97657881

净觉居士 (65) 97879508

中国 / 梁居士 (86) 13560799426

茹居士 (86) 15103460179

马来西亚 / 叶居士 0128300021

出版日期 / 2014 年 1 月初版



妙有菩提園

结缘品

免费结缘，欢迎随喜护持助印，
利益大众，功德无量。

本园一切法宝、免费结缘、绝无托人义卖募款，敬请明察。