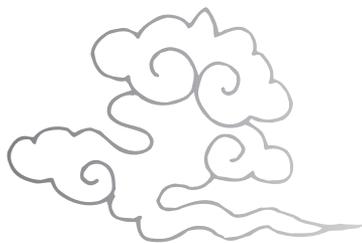


無上菩提



大勢法師
講述
(五)

自序

释大势

无上菩提即是梵语「阿耨多罗三藐三菩提」的简译，是菩萨的目标、诸佛所得，是一切众生本来具足的清净心性。

凡夫众生一念无明迷失本性，认己为物、分别人我，为欲造业轮回受苦。声闻法如药，声闻圣者如医师，能治众生心病，但不能治一切众生病。唯有得无上菩提的如来，具足一切佛法妙药，成大医王，得一切种智时，方能究竟医治十方三世一切众生，无量种种别异身心大病。

故「无上菩提」是相续「离苦得乐的妙法」，更广、大、深的菩提妙宝。菩萨发菩提大心甚为难得，久行菩萨道成就佛果，更是殊胜！

菩萨虽有三大类：信增上、悲增上、智增上，但成佛时，则是佛佛道同，无有别异。

本书以摩诃般若波罗蜜经为主，辅以大智度论、六度集经、

十住毗婆沙论、法华经、净土经论，其他经论等等编述，系统次第为：

- 1、以七种因缘故发无上菩提心。
- 2、为得无上菩提故大誓庄严，行六波罗蜜。
- 3、菩萨般若十地、发趣大乘、具足十地、乘于大乘、入法云地。
- 4、菩萨应知败坏退转因缘而守护之，成为不退转阿鞞跋致（不退转）。
- 5、菩萨应知菩提本性是何相貌，则不迷己为物，为物所转。
- 6、菩萨应常随大慈悲佛父学，供养如来，忆念本愿，大悲有情。

愿一切有情因读本书，乐求无上菩提殊妙功德，亲近诸佛，发菩提心，行菩萨道，净佛国土，成就众生，得无上菩提！

二〇一三年六月

序于南投妙有菩提园



何处是儿家

何处是儿家

儿是一切众生，有儿必有父，

父即是佛，因为佛陀是一切众生的大慈悲父。

众生若能信解自己有佛性（如来藏性），是佛子，则未来必能成佛，所以应勇于荷担如来家业。

因此我们必须先了解佛陀出世本怀和说法的善巧方便。

一、如来出世本怀和方便说法。

诸佛随宜说法，意趣难解，以无数方便种种因缘、譬喻、言辞，演说诸法，是法非思量分别之所能解，唯有诸佛乃能知之。所以者何？

诸佛唯以一大事因缘故出现于世，

欲令众生开佛知见，使得清净故出现于世，

欲示众生佛之知见故出现于世，

欲令众生悟佛知见故出现于世，

欲令众生入佛知见道故出现于世。

十方三世一切诸佛教化菩萨，所有作为，只为一事，即是以佛之知见示悟众生，如来唯以一佛乘故，为众生说法。无有二乘或三乘。

是故诸佛以无量无数方便种种因缘、譬喻、言辞，而为众生说法，是法皆为一佛乘，是诸众生，从诸佛闻法，究竟皆得一切种智。

诸佛知诸众生有种种欲，深心所着，随其本性，以种种因缘、譬喻、言辞，方便力而为说法，如此皆为得一佛乘、一切种智故。

佛出于五浊恶世，所谓劫浊、烦恼浊、众生浊、见浊、命浊。

劫浊乱时，众生垢重，慳贪嫉妒，成就诸不善根故。

佛以方便力，于一佛乘，分别说为三乘。

诸比丘、比丘尼，若自以为已得阿罗汉，是最后身、究竟涅槃，

便不再志求阿耨多罗三藐三菩提，应知此辈皆是增上慢人，因为若有比丘实得阿罗汉，而不信此法，无有是处。

二、法华经中，佛为阿罗汉们授记成佛，得知一切众生皆可成佛：

舍利弗：华光如来

大迦叶：光明如来

须菩提：名相如来

大迦旃延：阎浮那提金光如来

大目犍连：多摩罗跋栴檀香如来

富楼那：法明如来

憍陈如：普明如来

五百罗汉，三迦叶、迦留陀夷、优陀夷、阿那律、离婆多、劫宾那、薄拘罗、周利槃

陀伽等五百罗汉：普明如来

阿难：山海慧自在通王如来

罗睺罗：蹈七宝华如来

学、无学二千人：宝相如来

提婆达多：天王如来（提婆达多品）

龙女成佛：转男身于南方无垢世界成佛（提婆达多品）

一切声闻：皆已授记（劝持品）

摩诃波闍波提：一切众生喜见如来（劝持品）

六千学无学人比丘尼：次第授菩提记（劝持品）

耶输陀罗：具足千万光相如来（劝持品）

妙庄严王：娑罗树王佛（云雷音宿王华智佛授记）

a、法华经中穷子喻：

我等众生六道流浪太久，心量越来越小，见佛仍不敢作佛，如今佛父明示我们是佛子，故当勤精进佛道，荷担如来家业。

慧命须菩提、摩诃迦旃延、摩诃迦叶、摩诃目犍连白佛言：

「我等居僧之首，年并朽迈，自谓已得涅槃，无所堪任，不复进求阿耨多罗三藐三菩提。世尊往昔说法既久，我时在座，身体疲懈，但念空、无相、无作，于菩萨法、游戏神通，净佛国土，成就众生，心不喜乐。所以者何？

世尊令我等出于三界，得涅槃证，

又今我等年已朽迈，于佛教化菩萨阿耨多罗三藐三菩提、不生一念好乐之心。

我等今于佛前，闻授声闻阿耨多罗三藐三菩提记，心甚欢喜，得未曾有，不谓于今，忽然得闻稀有之法，深自庆幸，获大善利，无量珍宝、不求自得。」

「我等今者乐说譬喻、以明斯义，

譬若有人，年既幼稚，舍父逃逝，久住他国，或十、二十、至五十岁，年既长大，加复穷困，驰骋四方、以求衣食，渐渐游行，遇向本国。其父先来、求子不得，中止一城。其家大富，财宝无量，金、银、琉璃、珊瑚、琥珀、玻璃、珠宝等，其诸仓库，悉皆盈溢，多有僮仆、臣佐、吏民，象马、车乘、牛羊无数，出入息利，乃遍他国，商估贾客、亦甚众多。

时贫穷子、游诸聚落，经历国邑，遂到其父所止之城。

其父念子，与子离别五十余年，未曾向人说如此事，但自思惟，心怀悔恨，自念老朽，多有财物，金银、珍宝，仓库盈溢，无有子息，一旦终没，财物散失，无所委付，是以殷勤、每忆其子。

复作是念：『我若得子、委付财物，坦然快乐，无复忧虑。』

「尔时穷子、佣赁展转、遇到父舍，住立门侧。遥见其父、踞师子床，宝几承足，诸婆

罗门、刹利、居士、皆恭敬围绕，以真珠瓔珞、价值千万，庄严其身，吏民、僮仆，手执白拂，侍立左右。覆以宝帐，垂诸华幡，香水洒地，散众名华，罗列宝物，出内取与，有如是等种种严饰，威德特尊。

穷子见父有大力势，即怀恐怖，悔来至此。窃作是念：『此或是王、或是王等，非我佣力得物之处，不如往至贫里，肆力有地，衣食易得，若久住此，或见逼迫，强使我作。』作是念已，疾走而去。

「时富长者于师子座，见子便识，心大欢喜。即作是念：『我财物库藏、今有所付，我常常思念此子，无由见之，而忽自来，甚适我愿，我虽年朽，犹故贪惜。』」
即遣傍人，急追将还。尔时使者，疾走往捉。

穷子惊愕，称怨、大唤：『我不相犯，何为见捉？』

使者执之愈急，强牵将还。

于时穷子，自念无罪，而被囚执，此必定死，转更惶怖，闷绝蹙地。

父遥见之，而语使言：『不需此人，勿强将来，以冷水洒面，令得醒悟，莫复与语。』
所以者何？

父知其子、志意下劣，自知豪贵、为子所难，审知是子，而以方便，不语他人，云是我子。使者语之：『我今放汝，随意所趣。』

穷子欢喜、得未曾有，从地而起，往至贫里、以求衣食。

「尔时长者将欲诱引其子、而设方便，密遣二人、形色憔悴、无威德者：『汝可诣彼，徐语穷子，此有作处，倍与汝值。穷子若许，将来使作。若言：欲何所作？便可语之：雇汝除粪，我等二人、亦共汝作。』时二使人即求穷子，既已得之，具陈上事。尔时穷子先取其价，寻与除粪。其父见子，愍而怪之。

又以他日，于窗牖中、遥见子身，羸瘦憔悴，粪土尘坌，污秽不净。即脱瓔珞、细软上服、严饰之具，更着粗弊垢腻之衣、尘土坌身，右手执持除粪之器，状有所畏。

语诸作人：『汝等勤作，勿得懈怠。』以方便故，得近其子。后复告言：

『咄、男子，汝常此作，勿复余去，当加汝价。诸有所需、盆器米面、盐醋之属，莫自疑难，亦有老敝使人、需者相给，好自安意，我如汝父，勿复忧虑。所以者何？

我年老大，而汝少壮，汝常作时，无有欺怠、瞋恨怨言，都不见汝有此诸恶、如余作人，自今已后，如所生子。』

即时长者、更与作字，名之为儿。

尔时穷子、虽欣此遇，犹故自谓、客作贱人。由是之故，于二十年中、常令除粪。

过是已后，心相体信，入出无难，然其所止、犹在本处。

「尔时长者有疾，自知将死不久。语穷子言：『我今多有金银珍宝，仓库盈溢，其中多少、所应取与，汝悉知之，我心如是，当体此意。所以者何？今我与汝，便为不异，宜加用心，无令漏失。』」

尔时穷子，即受教敕，领知众物、金银珍宝、及诸库藏，而无希取一餐之意，然其所止，故在本处，下劣之心、亦未能舍。

复经少时，父知子意，渐已通泰，成就大志，自鄙先心。

临欲终时、而命其子、并会亲族、国王、大臣、刹利、居士，皆悉已集，即自宣言：

『诸君当知，此是我子，我之所生，于某城中、舍吾逃走，岭嶮辛苦、五十余年，其本字某，我名某甲，昔在本城、怀忧推觅，忽于此间、遇会得之，此实我子，我实其父，今我所有一切财物，皆是子有，先所出内，是子所知。』

是时穷子闻父此言，即大欢喜、得未曾有，而作是念：我本无心、有所希求，今此宝藏

自然而至。

「大富长者、则是如来，我等皆似佛子，如来常说、我等为子。

我等以三苦故，于生死中、受诸热恼，迷惑无知，乐着小法。

今日世尊，令我等思惟、断除诸法戏论之粪。

我等于中勤加精进，得至涅槃一日之价，既得此已，心大欢喜，自以为足，便自谓言：

『于佛法中勤精进故，所得宏多。』

然世尊先知我等心着弊欲，乐于小法，便见纵舍，不为分别、汝等当有如来知见宝藏之分。

世尊以方便力、说如来智慧，

我等从佛，得涅槃一日之价，以为大得，于此大乘，无有志求。

我等又因如来智慧，为诸菩萨，开示演说，而于此无有志愿。

所以者何？佛知我等心乐小法，以方便力、随我等说，

而我等不知真是佛子。

今我等方知世尊于佛智慧、无所吝惜。所以者何？

我等昔来真是佛子，而但乐小法，

若我等有乐大之心，佛则为我说大乘法。

于此经中、唯说一乘，而昔于菩萨前、毁訾声闻乐小法者，

然佛实以大乘教化，

是故我等说、本无心有所希求。

今法王大宝自然而至，如佛子所应得者、皆已得之。」

三、菩提相貌

一切众生皆有佛性，故终将成佛，所以应先知无上菩提果位和流转生死因缘，才能转凡成圣，回佛家作佛。

无上菩提果位中之菩提、涅槃、真如、佛性、庵摩罗识、空如来藏、大圆镜智，是七种名，称谓虽有不同，却是清净圆满，体性坚凝，如金刚王，常住不坏。

A、开佛知见、令众生得清净：

但众生从无始劫来，不知不觉，迷物为己，忘失本心，以四大和合假相为我身，

以六尘为所缘，虚妄如影现起的识为我心，故佛从七处征心所在，皆了不可得，故而舍妄心、觅真心。

1、世间一切众生，都以为识心在身内。

探究后、确认心不在身内。

譬喻：众生身在屋内，应先见屋内人，其次望外，观见外物，因门户开通，故得远见。

若身在屋内，不见屋内人，而见外物，是不可能的。

法说：故知道了之心，若在身内，应先了知身内心肝脾胃，后观外物。

但从来就没有众生，先见身中心肝脾胃，后观外物。

结论：是故觉了能知之心，住在身内，无有是处。

2、另类众生以为心居身外。

探究后、确认心不在身外。

譬喻：同桌吃饭，一人食时，能令他人饱否？

不能，身躯性命各各不同，各人吃饭各人饱，不能替代。

法说：若觉了知见之心，在身外，身心分离，互不相干，

则心所知，身不能觉。

觉若在身上，则心不能知，当眼见万物时，心不应有觉知分别。

若身心互相皆知，心怎么是在外。

结论：是故觉了能知之心，住在身外，无有是处。

3、不见身内，故心不在身内。身心相知，不相离，故心不在身外。

故此了知心，既不知内，而能见外，应是潜伏在眼根里。

犹如有人，取琉璃碗，合盖在两眼上，眼虽有物合，却无碍见物，

眼根随所见物，随即分别，但觉了能知之心，不见内者，因为在眼根之故，

分明瞩外物，无障碍者，以潜伏在眼根内之故。

譬喻：心若是潜伏根内者，犹如琉璃。

此人以琉璃笼罩眼，当见山河时，也应同时见琉璃。

法说：心若如同琉璃合眼，当见山河时，为何不见眼？

若见眼者，眼即是色尘境界，不成为眼根。

若不能见眼，怎能说此了知心如琉璃，潜伏在眼根内。

结论：是故觉了能知之心，潜伏根里，如琉璃合，无有是处。

4、众生之五脏六腑，藏在身中，七窍居外，有藏之处则暗，有窍孔处则明，

开眼见明，名为见外，闭眼见暗，名为见内。

譬喻法说：当闭眼见暗之时，此暗境界，是与眼相对？不与眼相对？

若与眼相对，暗在眼前，应是在外，怎能成内？

若成内者，处于无日月灯光之暗室中的一切众生，都成你的五脏六腑。

那是可笑之说。

若不与眼相对，如何能成见？

若心离身在外而见万物，合眼见暗，皆是身中，

当开眼见明时，为何不见面？

若不见面，却说心在外看身，是不成立的。

若能见面，此了知心及眼根，乃在虚空，如何是在身内？

心若在虚空，就不是你的身体，

见你面的一切众生，都成为你的身体。那是可笑之说。

若眼已有知，身的其他部位接触外物，就不应有觉知。

若说，身眼有两个不同觉知，应有二知，亦即一身，应有两人。

那是不成立的。

结论：是故见暗名见内者，无有是处。

5、由心生故，种种法生，由法生故，种种心生。

如今思惟，即思惟体，实是心性，随所思惟和合之处，心则随有，亦非内、外、中间三处。

法说：若说：由法生故，则种种心生，随所合处，心则随有者，

是心则无体，无体则无所合。

心若无体，而能合者，则于十八界外、另有第十九界，于六尘外、另有因第七尘合。但无此事，是义不然。

譬喻：心若有体者，如以手自掐身体，则所知心，是从身内出？或从身外入？

若从身内出，应先见身中脏腑，若从身外来，应先见脸。

问：见是眼见，心知非眼见，若以心见，则非真实义。

答：若眼能见，人在室内，门能见否？

则诸已死众生，眼尚存、未坏，应皆见物。

若能见物者，怎能说已死，故知见不在眼。

又觉了能知之心，若说有体，是一体？或多体？

今在此身，是遍全身体？或不遍全身体，只在部份身体？

若一体者，则以手掐脸而痛，手足四肢亦应有觉痛。但不存在。

若四肢都觉痛者，掐则无作用。

若掐脸只有脸痛，则说心是一体，遍布全身，不能成立。

若多体者，则成多人，哪一体是你？

若遍体者，则遍体亦应有觉痛，不能成立。

若不遍体者，当你摸头，同时摸足，头若有所觉察，足应无知。

今实不然。

结论：是故随所合处，心则随有，无有是处。

6、佛与文殊等诸法王子，谈实相时，世尊亦说：心不在内，亦不在外。

既然内无所见，外不相知，

内无知故，在内不成，身心相知，在外不成。

今相知故，却不见内，故应在中间。

法说：若言中间，中必有位置，非无方向位置。

今所说中，中在何处？

若在身内者，相对身边就不是中，若在身中，相对身边就是内。

若在外境者，应有所表示。

若无所表示就是没有，若有所表示，则无定处。为什么？

譬喻：如人以物为表示时，所表示物在中，但从东看就成西，从南观则成北。

所表示物方所、既混乱不定，心亦应杂乱无定。

问：如佛所说，眼色为缘，生于眼识，眼有分别，色尘无知，识生其中，则为心在。

中即是识。

法说：心若在根尘之中，此心体，是兼含眼根色尘二法？或不兼二？

若兼二者，则所见外物与能见心体混杂不分即乱。

外物即非心体所知，如何是在中？

若此心体，不兼含摄根尘，则不成知，则中在何处？是何相貌？

结论：是故心在中间，无有是处。

7、佛与大目连、须菩提、富楼那、舍利弗，四大弟子，共转法轮。

常言：觉知分别心性，既不在内，亦不在外，不在中间，俱无所在，

一切无着，名之为心。

则我无着，名之为心。

譬喻：觉知分别心性，俱无在者，世间虚空水陆飞行，诸所物象，名为一切。

则一切不着之心，是有在？或不在？

法说：心若不在，即是如同龟毛兔角一般、无此物，如何不着？

若心有不着者，不可说没有。

心无相则无心，心非无、即是有相，相有则心在，如何是无着？

结论：是故一切无着，名觉知心，无有是处。

开佛知见，先破众生的无明颠倒，才能示佛知见，否则众生仍以生灭心，

欲悟人不生不灭的如来知见，是不能成就，如同舟行岸移、云驶月运的误解如来知见。

一切众生从无始来，种种颠倒，无明、烦恼、业、报相生成就。

诸修行人不能得成无上菩提，乃至别成声闻、缘觉及成外道、诸天、魔王及魔眷属，皆由不知二种根本，错乱修习，犹如煮沙，欲成香饭，纵然经无量劫久，也是白费功夫，终不能得。哪二种根本？

一者、不知无始生死根本。

一切众生用攀缘心为自性，故追求生死，永处轮回。

二者、不知无始来之菩提涅槃、清净体，即今六识之本净明体，依此心体，能生根、尘、方法，却又被方法所遗忘之清净心体。

一切众生遗忘此本明心体，虽终日行道而不自觉，故枉入六道轮回受苦。

b、法华经中火宅喻：

众生不知不觉三界火宅之苦，佛陀慈悲施設三乘，令出火宅，如今已知三乘、是方便施設，真实是无分别的唯一佛乘，故佛子们应出三界，求无上道。

若国邑聚落，有大长者、其年衰迈，财富无量，多有田宅、及诸僮仆。其家广大，唯有

一门，多诸人众，一百、二百、乃至五百人、止住其中。堂阁朽故，墙壁隕落，柱根腐败，梁栋倾危，周匝俱时、忽然火起，焚烧舍宅。长者诸子，若十、二十、或至三十、在此宅中。长者见是大火从四面起，即大惊怖，而作是念：

『我虽能于此所烧之门、安隐得出，而诸子等，于火宅内、乐着嬉戏，不觉不知，不惊不怖，火来逼身，苦痛切己，心不厌患，无求出意。』

是长者作是思惟：『我身手有力，当以衣被、若以几案、从舍出之。』

复更思惟：『是舍、唯有一门，而复狭小。诸子幼稚，未有所识，恋着戏处，或当墮落，为火所烧。我当为说怖畏之事，此舍已烧，宜时疾出，勿令为火之所烧害。』

作是念已，如所思惟，具告诸子：汝等速出。

父虽怜愍、善言诱喻，而诸子等乐着嬉戏，不肯信受，不惊不畏，了无出心。亦复不知何者是火，何者为舍，云何为失，但东西走戏、视父而已。

尔时长者即作是念：『此舍已为大火所烧，我及诸子若不时出，必为所焚，我今当设方便，令诸子等得免斯害。』

父知诸子、先心各有所好，种种珍玩奇异之物，情必乐着。而告之言：『汝等所可玩好，

稀有难得，汝若不取，后必忧悔。如此种种羊车、鹿车、牛车，今在门外，可以游戏。汝等于此火宅、宜速出来，随汝所欲，皆当与汝。』

尔时诸子闻父所说珍玩之物，适其愿故，心各勇锐，互相推排，竞共驰走，争出火宅。是时长者见诸子等安隐得出，皆于四衢道中、露地而坐，无复障碍，其心泰然，欢喜踊跃。

时诸子等各白父言：『父先所许玩好之具，羊车、鹿车、牛车，愿时赐与。』

尔时长者各赐诸子、等一大车，其车高广，众宝庄校，周匝栏楯，四面悬铃。又于其上，张设幃盖，亦以珍奇杂宝而严饰之，宝绳交络，垂诸华缨，重敷婉筵，安置丹枕。

驾以白牛，肤色充洁，形体姝好，有大筋力，行步平正，其疾如风。

又多仆从、而侍卫之。所以者何？是大长者、财富无量，种种诸藏，悉皆充溢。

而作是念：我财物无极，不应以下劣小车、与诸子等，今此幼童，皆是吾子，爱无偏党，我有如是七宝大车，其数无量，应当等心、各各与之，不宜差别。所以者何？

以此此物、周给一国，犹尚不匮，何况诸子。

是时诸子各乘大车，得未曾有，非本所望。

「于汝意云何，是长者、等与诸子珍宝大车，宁有虚妄否？」

舍利弗言：「不也、世尊，是长者、但令诸子得免火难，全其躯命，非为虚妄。何以故？若全身命，便为已得玩好之具，况复方便，于彼火宅而拔济之。

若是长者，乃至不与最小一车，犹不虚妄。何以故？

是长者先作是意：『我以方便、令子得出。』以是因缘，无虚妄也。

何况长者自知财富无量，欲饶益诸子，等与大车。」

佛说：善哉善哉，如汝所言。如来亦复如是，则为一切世间之父。

于诸怖畏、衰恼、忧患、无明暗蔽，永尽无余，而悉成就无量知见、力无所畏，有大神力及智慧力，具足方便、智慧波罗蜜，大慈、大悲，常不懈倦，恒求善事，利益一切。而生三界朽故火宅，为度众生、生老病死、忧悲苦恼、愚痴暗蔽、三毒之火，教化令得阿耨多罗三藐三菩提。

见诸众生为生老病死、忧悲苦恼之所烧煮，亦以五欲财利故、受种种苦，又以贪着追求故，现受众苦，后受地狱、畜生、饿鬼之苦，

若生天上及在人间，贫穷困苦、爱别离苦、怨憎会苦、如是等种种诸苦。

众生没在其中，欢喜游戏，不觉不知，不惊不怖，亦不生厌，不求解脱。

于此三界火宅、东西驰走，虽遭大苦，不以为患。

佛见此已，便作是念：『我为众生之父，应拔其苦难，与无量无边佛智慧乐，令其游戏。』
如来复作是念：『若我但以神力及智慧力，舍于方便，为诸众生赞如来知见、力无所畏者，众生不能以是得度。所以者何？』

是诸众生，未免生老病死、忧悲苦恼，而为三界火宅所烧，何由能解佛之智慧。』

如彼长者、虽复身手有力，而不用之，

但以殷勤方便、勉济诸子火宅之难，然后各与珍宝大车。

如来亦复如是，虽有力、无所畏，而不用之，

但以智慧方便，于三界火宅、拔济众生，为说三乘，声闻、辟支佛、佛乘，而作是言：

『汝等莫得乐住三界火宅，勿贪粗弊、色声香味触也。若贪着生爱，则为所烧。

汝速出三界，当得三乘，声闻、辟支佛、佛乘，我今为汝保任此事，终不虚也。

汝等但当勤修精进。』

如来以是方便、诱进众生，复作是言：『汝等当知此三乘法，皆是圣所称叹，自在无系，

无所依求。乘是三乘，以无漏根、力、觉、道、禅定、解脱、三昧等，而自娱乐，便得无量安隐快乐。』

若有众生，内有智性，从佛世尊闻法信受，殷勤精进，欲速出三界，自求涅槃，是名声闻乘，如彼诸子为求羊车、出于火宅。

若有众生，从佛世尊闻法信受，殷勤精进，求自然慧，乐独善寂，深知诸法因缘，是名辟支佛乘，如彼诸子为求鹿车、出于火宅。

若有众生，从佛世尊闻法信受，勤修精进，求一切智、佛智、自然智、无师智、如来知见、力无所畏，愍念安乐无量众生，利益天人，度脱一切，是名大乘，菩萨求此乘故，名为摩訶萨，如彼诸子为求牛车、出于火宅。

如彼长者、见诸子等安隐得出火宅，到无畏处，自惟财富无量，等以大车而赐诸子。

如来亦复如是，为一切众生之父，若见无量亿千众生，以佛教门、出三界苦、怖畏险道，得涅槃乐。

如来尔时便作是念：『我有无量无边智慧、力无畏等诸佛法藏，是诸众生，皆是我子，等与大乘，不令人独得灭度，皆以如来灭度而灭度之。』

是诸众生脱三界者，悉与诸佛禅定、解脱、等娱乐之具，皆是一相、一种，圣所称叹，能生净妙第一之乐。

「如彼长者、初以三车诱引诸子，然后但与大车，宝物庄严，安稳第一，然彼长者无虚妄之咎。

如来亦复如是、无有虚妄，初说三乘、引导众生，然后但以大乘而度脱之。何以故？如来有无量智慧、力无所畏诸法之藏，能与一切众生大乘之法，但不尽能受。」

「以是因缘，当知诸佛方便力故，于一佛乘、分别说三。」

c、法华经中化城喻：

佛道大宝就在前方宝所，众生都可入宝所、得大宝，当勤精进、不懈退。

「譬如五百由旬险难恶道，旷绝无人、怖畏之处，若有多众，欲过此道、至珍宝处。有一导师，聪慧明达，善知险道通塞之相，将导众人，欲过此难。

所将人众、中路懈退，白导师言：『我等疲极、而复怖畏，不能复进，前路犹远，今欲退还。』」

导师多诸方便、而作是念：此等可愍，云何舍大珍宝而欲退还。

作是念已，以方便力，于险道中，过三百由旬、化作一城。告众人言：

『汝等勿怖，莫得退还。今此大城，可于中止，随意所作，若人是城，快得安隐。若能前至宝所，亦可得去。』

是时疲极之众、心大欢喜，叹未曾有：『我等今者、免斯恶道，快得安隐。』

于是众人前入化城，生已度想，生安隐想。

尔时导师，知此人众既得止息，无复疲倦。即灭化城，语众人言：

『汝等去来，宝处在近。向者大城，我所化作、为止息耳。』

「如来亦复如是，今为汝等作大导师，知诸生死烦恼恶道、险难长远，应去应度。

若众生但闻一佛乘者，则不欲见佛，不欲亲近，便作是念：『佛道长远，久受勤苦、乃可得成。』

佛知是心、怯弱下劣，以方便力，而于中道，为止息故，说二涅槃。

若众生住于二地，如来尔时即便为说：『汝等所作未办，汝所住地、近于佛慧，当观察筹量所得涅槃、非真实也。但是如来方便之力，于一佛乘、分别说三。』

如彼导师、为止息故，化作大城。

既知息已，而告之言：『宝处在近，此城非实，我化作耳。』」

d、法华经中药草喻：

佛陀大智慧、大神力，平等说法，利益众生，我们应知佛意，勤求佛道。

尔时世尊告摩诃迦叶及诸大弟子：「善哉、善哉，迦叶善说如来真实功德。

诚如所言，如来复有无量无边阿僧祇功德，汝等若于无量亿劫、说不能尽。

当知如来是诸法之王，若有所说，皆不虚也。

于一切法，以智方便而演说之，其所说法，皆悉到于一切智地。

如来观知一切诸法之所归趣，亦知一切众生深心所行，通达无碍，

又于诸法究尽明了，示诸众生一切智慧。」

「譬如三千大千世界、山川溪谷，土地所生卉木丛林及诸药草，种类若干，名色各异。密云弥布，遍覆三千大千世界，一时等澍，其泽普洽。

卉木丛林、及诸药草，小根小茎、小枝小叶，中根中茎、中枝中叶，大根大茎、大枝大

叶，诸树大小，随上中下、各有所受，一云所雨，称其种性而得生长，华果敷实。虽一地所生，一雨所润，而诸草木、各有差别。」

「当知如来亦复如是、出现于世，如大云起，以大音声、普遍世界天、人、阿修罗，如彼大云遍覆三千大千国土。于大众中、而唱是言：『我是如来、应供、正徧知、明行足、善逝、世间解、无上士、调御丈夫、天人师、佛、世尊，未度者令度，未解者令解，未安者令安，未涅槃者令得涅槃，今世后世、如实知之。我是一切知者、一切见者、知道者、开道者、说道者，汝等天、人、阿修罗众、皆应到此，为听法故。』」

「尔时无数千万亿种众生，来至佛所、而听法。如来于时，观是众生诸根利钝，精进、懈怠，随其所堪、而为说法，种种无量，皆令欢喜、快得善利。」

「是诸众生、闻是法已，现世安稳，后生善处，以道受乐，亦得闻法。既闻法已，离诸障碍，于诸法中，任力所能，渐得入道。」

如彼大云、雨于一切卉木丛林、及诸药草，如其种性，具足蒙润，各得生长。」

「如来说法，一相一味，所谓解脱相、离相、灭相，究竟至于一切种智。」

其有众生、闻如来法，若持读诵，如说修行，所得功德、不自觉知。所以者何？

唯有如来、知此众生种相体性，念何事，思何事，修何事，云何念，云何思，云何修，以何法念，以何法思，以何法修，以何法得何法，众生住于种种之地，

唯有如来、如实见之，明了无碍。

如彼卉木丛林、诸药草等，而不自知上中下性，

如来知是一相一味之法，所谓解脱相、离相、灭相，究竟涅槃、常寂灭相，终归于空。佛知是已，观众生心欲、而将护之，是故不即为说一切种智。

汝等迦叶、甚为稀有，能知如来随宜说法，能信能受。所以者何？

诸佛世尊、随宜说法，难解难知。」

「若如来自知涅槃时到，众又清净，信解坚固，了达空法，深入禅定，便集诸菩萨及声闻众，为说是经。

世间无有二乘而得灭度，惟一佛乘得灭度耳。

比丘当知，如来方便、深入众生之性，如其志乐小法，深着五欲，为是等故、说于涅槃，是人若闻，则便信受。」

B、佛示众生如来知见，譬如华屋：十二番显示见性。

如来举金色臂，屈握五指为拳，问阿难：你用什么见？以什么为心？

阿难答：我以眼见，以心推穷寻逐，此能推者，即是我心。

佛说：此非你心，乃是六尘虚妄相想，众生迷惑真性，故从无始，以至今生，迷失常住

真心，认生灭妄念之贼为子，受生死轮转。

诸法所生，唯心所现，一切因果，世界微尘，依心成体，世界一切万物乃至草叶，探究根元，都有体性，即使是虚空也有名貌，何况作为一切色法、心法所依之清净妙明心性，怎会无体！

但若以了别觉观为真心者，此心即应离六尘，另有全性。

如汝今者承听我法，此则因声而有分别，若此心依声而有分别，虽灭一切见闻觉知，内守静虑，仍是法尘虚妄影事。

心若离前六尘，有分别性，即是真心。

若分别性，随六尘生灭无自体，则是前尘分别影事。

尘非常住，若变异灭失时，此心若随灭，则同龟毛兔角。

世间一切诸修学人，即使成就九次第定，未得漏尽成阿罗汉，皆由执此生死妄想，误为真实，是故不成圣果。

故佛以能见之见精：示众生如来知见，令知此不生不灭之清净本性。

1、能见是心，眼是见缘

佛问：你见如来曲握五指，成光明拳，若无手，不成拳，若无眼，得成见否？

阿难说：无手，不成拳，若无眼，亦不成见。

佛说：人无手，毕竟无拳，无眼者，并非不见。为什么？

若问盲人：你见到什么？

盲人必答：我今眼前，只见黑暗，不见其他。

是故所见前尘属暗，见无增减，不受明暗前尘之影响。

阿难说：诸盲眼前，唯睹黑暗，怎能成见？

佛说：诸盲无眼，只见黑暗，与有眼人，处在暗室，二黑无有别异。

若无眼人，全见前黑，以得眼光，见前尘种种色，名眼见者。

彼暗中人，全见前黑，忽获灯光，见前尘种种色，应名灯见。

若灯见者，是灯、能有见，则不名灯。

若是灯见，则与你无矣。

是故应知，外在之灯、只能显色，如是见者，在眼非灯。

众生之眼、是能显色，如是见性，是心非眼。

一切众生不成菩提及阿罗汉，皆为客尘烦恼所迷惑，误入六道。

2、见性常住、动者是尘

僑陈那说：譬如旅客，投宿旅馆，食宿以后，后程不住旅馆。

若是主人，则住而无去。

故知不住名客，住名主人，以不住者，名为客义。

又如雨后天晴，光入虚空，于空隙中，见有微尘，尘有摇动，

虚空则澄寂不动。

如是思惟，澄寂名空，摇动名尘，以摇动者，名为尘义。

如来于大众中屈握五指，屈已后开，开已又屈。

问阿难：你见到我手开合，是我手有开有合？或你见有开有合？

阿难说：世尊宝手开合，非我见性有开有合。

佛说：谁动？谁静？

阿难说：佛手动而不住，而我见性，尚无有静，何况不住。

如来从轮掌中，飞一宝光在阿难右侧，即时阿难回首右望。

又放一光在阿难左侧，阿难又回首左盼。

佛说：你头何故摇动？

阿难说：我见如来出妙宝光来我左右，故左右观，头自摇动。

佛说：你望佛光，左右动头，是头动？或见动？

阿难说：我头自动，但见性尚无静止，何况摇动。

佛说：若众生以摇动者，称之为尘，以不住者，称之为客。

阿难头自动摇，见无所动。

我手开合，见无开合舒卷。

为何众生却以动为身？以动为境？

从始至终，念念生灭，遗失不动不静之常住真性，颠倒行事，迷心失真，

认生灭不住之物为已性，轮回是中，自取流转。

3、见性不灭、生死所依

众生愿从如来得闻，显示身心真妄虚实，现前生灭与不生灭性。

波斯匿王白佛：如何证知此心不生灭地？

波斯匿王答佛所问：

我今此无常变坏之身，虽尚未灭，但知终将变灭。

现观念念生灭，新新不住，如火烧木成灰，渐渐销殒，决知此身，终究灭尽，当初儿童时，肤色润泽，至成人时，血气充满，而今六十二岁，形色枯悴，精神昏昧，发白面皱，谛观思惟，刹那刹那，念念之间，生灭不住。故知我身，终将变灭。

佛说：大王见身变化不停，应悟知身灭时，身中有不灭性。

王说：我三岁时，见恒河水，如今见水，宛然无异。

佛说：如今此身发白面皱，皱于童年，

现在观河之见，与童年时、观河之见，则无童老之别，此见精之性、未曾有皱。

皱者为变，不皱非变，故知此身，死归变灭，见精之性不变不异，无有生灭。

王闻是言，信知身后，舍生趣生。

4、见性不失、无矣颠倒

问：若此见性不生不灭，为何世尊说我等众生遗失真性，颠倒行事？

如来垂金色臂，手指向下，问阿难：你见我手是正？或倒？

阿难说：世人以此为倒，而我不知什么是正？是倒？

佛说：若世间人以此为倒，即世间人以什么为正？

阿难说：如来竖臂，手指向上，则名为正。

佛即竖臂，说：以此类推，如来清净身名为正偏知，众生身号为性颠倒，

众生身与佛身，名为颠倒者，在于何处？

众生只见身相、手指，正、倒而分别，不见此身、臂、指、本无差别。

佛说：一切色、心、心所、诸所缘法，唯心所现。

众生身心，皆是妙明、真精妙心中所现物。

为何众生遗失本妙、圆妙明心、宝明妙性，却以悟中迷为身心，

以想相为自身，聚妄想缘于身内摇动，奔逸六尘外境，于昏扰扰相，执取为心性，

一迷为心，就决定迷惑在色身之内，

不知色身及山河虚空大地，都是妙明真心中之物。

譬如舍弃澄清大海，只认其中一浮沤体，当为全大海潮。

众生即是如此迷中迷人，如我垂手一般、无差别。

阿难说：我虽已悟妙明心，从本以来、皆是圆满，常住心地。

而现在仍以攀缘心瞻仰、听闻佛说法音，虽获此心，不敢认为是本元心地。

佛说：你以攀缘心听法，此法亦成为生灭缘法，就失不生不灭法性。

如人以手，指月示人，此人应当顺指看月，若不看月，而以指为月体，此人不只

不见月，也忘失那是指。何以故？

以手指乃是为显示明月之故，何止忘失指，同时也不能识别明与暗。何以故？

以指为月，明暗二性，亦无所了别。

5、见性无还、还者属缘

佛说：若以分别我说法音为心者，此心应不随音声而有分别性。譬如有客，寄宿旅馆，

暂宿便去，终不常住，而旅馆主人，都没离去，故名主人。声音如客、来去不住，

真心譬如旅馆主人，则无所去，所以怎会离声，就失分别性？

难道是声音在分别心性，离诸色相，即无分别性？当然不是。

若是分别都无，即是外道、迷昧为空无。

心离诸法缘，若无分别性，则诸心性，随缘灭失，各有所还，那主人是谁？

阿难说：若我心性，各有所还。为何如来说，妙明元心无还？

佛说：当你见佛，即是显示见精明元，此见如第二月，虽非根本妙精明心，亦非是月影，今示无所还地，令知见精明元。

譬如此大讲堂，日出时则明耀，夜黑月则昏暗，门户开则见通，墙宇立则观塞，分别处则见缘，顽虚遍是空性，霾现处有缠尘，雨后天观清净。此诸变化相，各还本所因处。何谓本因？

明还日轮，何以故？无日不明，明因属日，是故还日。

暗还黑月，通还门户，塞还墙宇，缘还分别，顽虚还空，雾霾还尘，清明还霁。则诸世间一切所有，不出八类。

当你见此八类时之见精明性，应当还谁，当然无还。何以故？

若还于明，则不明时，不应见暗，

虽明暗等，有种种差别，但见无差别，一切可还者，当然非本性。

不随之而还者，若非是你，那是谁？故知你心，本妙明净。

众生自迷自闷，于生死中，常被漂溺。

6、万物种种差别、见性无差别

阿难说：我虽识此见性无还。如何得知是我真性？

佛说：你今未得无漏清净，仗佛神力，见于初禅天，得无障碍。

而阿那律见阎浮提，如观掌中庵摩罗果，诸菩萨等见百千界，十方如来穷尽微尘，

清净国土，无所不瞩，众生所视，不过眼前。

我今与你观四天王所住宫殿，中间遍睹水陆空行，虽有昏明，种种形像，无非是

前尘障碍所致。

你应分别何者是自？何者或他？当你见物时，拣择谁是我体？谁是物象？

穷尽所见，远至日月，这些物象都不是你，周遍谛观，虽种种光，亦物非你，

渐渐更观，云腾鸟飞，风动尘起，树木山川，草芥人畜，皆物非你。

万物不同，虽有远近，见性却无分彼此，没有不同，此见精妙明即是你的见性。若见是物，则你也可见物（我的见）。

又你今见物之时，物也应见你，如此体性互相杂乱，则你与我，及诸世间，不能成立。

7、见性无障碍、周遍法界

若你见我时，你不是我，你的见性周遍法界，若不是你，那是谁？

为何怀疑自己的真性，不亲证真性，却来求我寻觅实性？

阿难说：若此见性是我、非他物。

我与如来，观四天王胜藏宝殿，居日月宫，此见周圆，遍娑婆国，退归精舍，观视讲堂，但见屋檐，此见如是，其体本来周遍一界，今在室中，唯满一室，难道此见可缩大成小？可被墙壁夹断令绝？

佛说：一切世间大小内外，诸所事业，各属前尘，不应说见有舒缩。

譬如方型之器，于中见空是方，

此方器中，所见方空，是固定不变的方？或不是方？

若是固定方者，另外置入圆器，于方空内应不出现圆空相。

空若不是方者，在方器中，应无方空。

若欲令空人无方圆，但除方圆之器，空体无方圆，

不应说言、再除虚空，求觅方圆所在。

如你所问，入室之时，缩见令小，

当你仰观日时，岂有挽拉此见至于日面。

若筑墙宇，能夹见令断，当穿小洞时，应不见洞后之物。

故说此见能缩大为小，能夹令断，就不对了。

一切众生，从无始来，迷己为物，失于本心，为物所转。

故于是中，观大观小，若能转物，则同如来，身心圆明，不动道场，于一毛端，

遍能含受十方国土。

8、万物非见性、无不是见性

阿难说：若此见精，必是我的妙性，今此妙性，现在我前，我必能见。

果真如此，则今身心，又是何物？

以此身心，可以接触、分别知有实在，见性却不得分别，

见性若实是我心，令我今见，见性实我，而此身非我。

佛说：今你所言，见在你前，是义不正确。

见性若实在你前，你实见者，则此见精，既有方所，非无指示位置。

你今遍观大地虚空江河草木，举手指陈，是种种相，大小虽不同，只要有形，无不指着，若见在你前，你应以手确实指出，何者是见？

若虚空是见，既已成见，何者是空？

若万物是见，既已是见，何者是物？

你可微细披剥万象，析出精明净妙见元，指陈示我。

阿难说：我今举手所指，纵目所观，所指都是物，都不是见者。

如佛所说，初学声闻乃至菩萨，亦不能于万物前，剖析出精见，即离一切物，别有自性。

佛说：无有见精，离一切物，别有自性。

则你所指万物之中，都不是见者，种种万象中，必无见精被指出。

但又此诸物中，何者不是见？何以故？

若树非见，为何见树？若树即见，为何是树？

如是乃至、若空非见，为何见空？若空即见，为何是空？

故万象中，无不是见者。

9、物见不二、无是无非

十方如来及大菩萨于其自住三摩地中，见与见缘，并所想相，如虚空华，本无所有。

此见及缘，根本即是菩提妙净明体，

为何于中，有是、非是的对待相？

此见妙明，与诸空尘，亦复如是。本是妙明无上菩提净圆真心，

虚妄现为色空及闻见，如第二月，是月？不是月？

其实是一真月，中间无是月、非月。

你今观见与尘，二元对立，种种发明，名为妄想，不能于中，出是、非是。

由是真精妙觉明性、故能令你，出指、非指的对待相。

10、见性非自然、非因缘生，离一切相，即一切法

阿难说：觉缘遍十方界，湛然常住，性非生灭。

诸外道说有真我、遍满十方，有何差别？

今观此觉性自然、非生非灭，远离一切虚妄颠倒，似非因缘与彼自然。

如何能不入邪见，获真实心妙觉明性？

a、佛说：见性若必是自然，自须明显有自然体性。

你观此妙明见中，以何为自？（自然指的是有不变的自体存在）

此见以明为自？以暗为自？以空为自？以塞为自？

若以明为自体者，应不见暗。

若以空为自体者，应不见塞。

如是乃至诸暗等相以为自者，则于明时，见性断灭，如何见明？

阿难说：此妙见性若非自然，则属因缘生，如何合因缘性？

b、佛说：若言因缘。你现在因见而见性现前。

此见因明有见？因暗有见？因空有见？因塞有见？

若因明有，应不见暗。

若因暗有，应不见明。

如是乃至因空因塞，同于明暗。

此见缘明有见？缘暗有见？缘空有见？缘塞有见？

若缘空有，应不见塞。

若缘塞有，应不见空。

如是乃至缘明缘暗，同于空塞。

当知如是精觉妙明，非因非缘，亦非自然，非不自然，无非不非，无非非是，

离一切相，即一切法。

若以诸世间戏论名相，而得分别。

如以手掌捉摸虚空，只是徒劳无功，虚空怎能随你执捉。

11、见见非见、见犹离见

阿难说：妙觉性若是非因非缘。

世尊为何常说：见性具四种缘，所谓因空、因明、因心、因眼？

佛说：此是世间诸因缘相，非第一义。

诸世间人说：我能见。如何名为见？如何名为不见？

阿难说：世人因于日、月、灯光，见种种相，名之为见。

若无此三种光明，则不能见。

佛说：若无光明时，名不见者，应不见暗。

若必说有见暗，此但是无三种光明，如何无见？

若在暗时，不见明故，名为不见。

今在明时，不见暗相，亦名不见。如是二相，俱名不见。

若此明暗二相，自相陵夺交替，并非见性于中消失暂无。

如是则知，二俱名见，如何是不见。

是故当知，见明之时，见非是明。见暗之时，见非是暗。

见空之时，见非是空，见塞之时，见非是塞。四义成就。

又应知，见见之时，见非是见，见犹离见，见不能及，

为何又说成因缘自然及和合相。

阎浮提三千洲中，兼四大海，娑婆世界十方诸有漏国及诸众生，同是依觉明无漏妙心，

所起见闻觉知虚妄病缘，和合虚妄所生，和合虚妄而死，若能远离诸和合缘及不和合，又灭除诸生死因，则能圆满菩提，不生灭性，清净本心，本觉常住。

12、见性本觉，非和合生，及不和合

本觉妙明，性非因非缘，非自然性，亦非和合生及不和合。

a、菩提是因缘和合而起吗？当然不是。

(所谓和指的是二物混杂，此处是指见与明混杂)

b、妙净见精，与明和？与暗和？与通和？与塞和？

若与明和者，当明现前，何处杂见？

见相若可辨别，杂何形像？

若非见者，如何见明？

若即见者，如何见见？

见若已圆满于一切处，何须与明和、何处有和明之处？

若明已圆满于一切处，也不须与见和。

见与明若不同，杂和应不成就，则失见性之明名义。

见若须与明杂和、则失明之性、和明非见之义。

彼暗与通，及诸群塞，亦复如是。

c、妙净见精，与明合？与暗合？与通合？与塞合？

（所谓合指的是二物相交接，此处是指见与明相交接）

若明合者，至于暗时，明相已灭，此见即不与诸暗合，如何见暗？

若见暗时，却不与暗合，仍与明合者，应非见明。

既不见明，如何仍与明合？应了明而非暗。

彼暗与通，及诸群塞，亦复如是。

d、此妙觉元，与诸缘尘及心念虑，非和合吗？

e、此妙见精非和合者，

非与明和？非与暗和？非与通和？非与塞和？

若非与明和，则见与明，必有边畔。故真实观察分辨，

何处是明？何处是见？在见、在明，以何为边畔？

若明之边际，必无见者，则二者不相触及，

不相触及者、则不能知其明相所在，畔如何成？

彼暗与通，及诸群塞，亦复如是。

f、又妙见精非和合者，

非与明合？非与暗合？非与通合？非与塞合？

见若不与明合，则见与明，无有关系，见性与明相、则相乖违。

如耳与明，了不相触，却能见明。

见且不知明相所在，如何能与明合、与明非合之理？

彼暗与通，及诸群塞，亦复如是。

世间一切浮尘，诸幻化相，当处出生，随处灭尽，幻妄说相，

其性真为妙觉明体。

如是乃至五阴六入，从十二处，至十八界，

因缘和合，虚妄说有生，因缘别离，虚妄说为灭。

众生实不知生灭去来，本如来藏，常住妙明，不动周圆，妙真如性。

于真常藏性中，求于去来、迷悟生死，皆了无所得。

e、法华经中髻珠喻

「譬如强力转轮圣王，欲以威势降伏诸国，而诸小王不顺其命，时转轮王、起种种兵而往讨罚。」

王见兵众、战有功者，即大欢喜，随功赏赐，或与田宅、聚落、城邑，或与衣服、严身之具，或与种种珍宝，金银、琉璃，碎磔、玛瑙，珊瑚、琥珀，象、马、车乘，奴婢、人民，惟髻中明珠、不以其何？

独王顶上有此一珠，若以与之，王诸眷属、必大惊怪。」

「如来亦复如是，以禅定智慧力、得法国土，王于三界，而诸魔王不肯顺伏。」

如来贤圣诸将、与之共战，其有功者，心亦欢喜，于四众中、为说诸经，令其心悅，赐以禅定、解脱、无漏根力、诸法之财，又复赐与涅槃之城，言得灭度，引导其心，令皆欢喜，而不为说是法华经。」

「如转轮王、见诸兵众有大功者，心甚欢喜，以此难信之珠、久在髻中，不妄与人，而

今与之。

如来亦复如是，于三界中、为大法王，以法教化一切众生、见贤圣军，与五阴魔、烦恼魔、死魔共战，有大功勋，灭三毒，出三界，破魔网，尔时如来亦大欢喜，此法华经，能令众生至一切智，一切世间、多怨难信，先所未说，而今说之。」

「此法华经，是诸如来第一之说，于诸说中、最为甚深，末后赐与，如彼强力之王、久护明珠，今乃与之。」

此法华经，诸佛如来秘密之藏，于诸经中、最在其上，长夜守护，不妄宣说，始于今日、乃与汝等而敷演之。」

C、佛令众生悟如来知见，譬如自心宝珠：四科七大、显如来藏性。

a、五阴、本如来藏，常住妙明，不动周圆，妙真如性。

1、色阴

譬如有人，以清净目，观晴明空，唯一明朗晴虚，一无所有。

其人无端，不动眼睛，瞪久疲劳，则于虚空，另见狂华及其他一切狂乱非相。

色阴譬喻亦如是，本来清淨。

是诸狂华，不是从空来，不从目出。

若从空来者，既从空来，应入空去。

虚空若有出入，即非虚空。虚空若不空，即不容许狂华相之起灭。

如阿难之体，不能再容许另一阿难体进入。

若目出者，既从目出，应回入目中。

即此华性，从目出故，与眼同作用，应当能见万物。

若有见者，华出去后，眼已无华，应能回旋见眼。

若华不能见物，华出则障蔽虚空，回旋时，也障蔽眼。

又华从眼出，眼见华时，目应无障蔽，此时眼见晴朗虚空有华，眼目如何称为清明？是故当知色阴虚妄，本非因缘，非自然性。

2、受阴

譬如有人，手足安然，百骸调适，如不知有手足般，性无苦乐违顺。

其人无故，以二手掌，于空互相摩擦，于二手中，虚妄生起涩滑冷热诸相。

受阴亦复如是。

是诸幻触，不从空来，不从掌出。

触若从空来者，既能触掌，何不触身。不应虚空，选择所触之对象。

触若从掌出，应不须合双掌相摩擦。

又掌出故，合则掌知，离则触入身，臂腕骨髓应亦觉知触入时踪迹。

必有觉心，知出知入，自有一物身中往来，何须待掌合触时方知。

是故当知，受阴虚妄，本非因缘，非自然性。

3、想阴

譬如有人，谈说醋梅时，就有口水流出。想阴亦复如是。

如是醋酸之说，不从梅生，非从口入。

若从梅生者，梅自谈醋，何须待人说。

若从口入，只须口闻醋酸，何须耳闻，才有口水流出。

若独耳闻，此水何不从耳出。

是故想阴虚妄，本非因缘，非自然性。

4、行阴

譬如瀑流，波浪相续，前后次序，不相踰越。

行阴当知，亦复如是。

如是流性，不因空生，不因水有，亦非水性，非离空水。

若因空生，则十方无尽虚空，都成无尽流水，世界俱受沦溺。

若因水有，则此瀑流、性应非水，有水之处，应都是瀑流相。

若即水性，则澄清时，即非水体，但水有时静、有时动。

若离空水，但空外无水流，水外无流动。

是故当知，行阴虚妄，本非因缘，非自然性。

5、识阴

譬如有人取空入瓶中，塞其两孔，千里远行他国。

识阴当知亦复如是。

如是虚空，非从彼方来，非有人此方，

若彼方来，则本瓶中，既贮藏空去，于本瓶地，应少虚空。

若入此方，开孔倒瓶，应见空出。

是故当知，识阴虚妄，本非因缘，非自然性。

b、六入、本如来藏，常住妙明，不动周圆，妙真如性。

1、眼入

即彼目睛，瞪目引发疲劳者，兼目与劳，同是菩提瞪发劳相。

因于明暗二种妄尘，引发能见居中，吸此尘象，名为见性（见精）。

此见离彼明暗二尘，毕竟无体。

当知是见，并非从明暗来，亦非从根出，亦不从空生。何以故？

若从明来，于暗处、即随灭，应非见暗。

若从暗来，于明处、即随灭，应无见明。

若从根生，则不须明暗。如是见精，本无自性。

若于空出，能见前尘景象，回转也应当能见眼根。

又空能自观见，则与眼入无矣。

是故当知眼入虚妄，本非因缘，非自然性。

2、耳入

譬如有人，以两手指急塞其耳，耳根疲劳故，头中作声，兼耳与劳，同是菩提瞪发劳相。因于动静二种妄尘，引发能闻居中，吸此尘象，名听闻性（闻精）。

此闻离彼动静二尘，毕竟无体。

当知是闻，非从动静来，非从根出，不从空生。何以故？

若从静来，于动时、即随灭，应不闻动。

若从动来，于静时、即随灭，应无觉静。

若从根生，则不须动静。如是闻体，本无自性。

若于空出，有闻成闻性，即非虚空性。

又空能自闻听，则与耳入无矣。

是故当知，耳入虚妄。本非因缘，非自然性。

3、鼻入

譬如有人，捏紧其鼻，捏久成劳，则于鼻中，闻有冷触，因触分别，通塞虚实，如是乃至诸香臭气，兼鼻与劳，同是菩提瞪发劳相。

因于通塞二种妄尘，引发嗅闻居中，吸此尘象，名嗅闻性（嗅闻精）。
此闻离彼通塞二尘，毕竟无体。

当知是嗅闻，非通塞来，非于根出，不于空生。何以故？

若从通来，于塞时、则闻灭，如何知塞？

如因塞有，于通时、则无闻，如何明了香臭等触？

若从根生，则不须通塞。如是闻机，本无自性。

若从空出，是嗅闻、应当回嗅你鼻。空若自有闻，何须鼻入。

是故当知鼻入虚妄，本非因缘，非自然性。

4、舌入

譬如有人，以舌舐吻，熟舐令劳，其人若病，则有苦味，无病之人，微有甜触，由甜与苦，显此舌根，不动之时，淡性常在，兼舌与劳，同是菩提瞪发劳相。

因甜苦淡，二种妄尘，引发能知居中，吸此尘象，名知味性（尝知精）。

此知味性，离彼甜苦及淡二尘，毕竟无体。

当知如是尝苦淡知，非甜苦来，非因淡有，又非根出，不于空生。何以故？

若甜苦来，于淡时、则知灭，如何知淡？

若从淡出，于甜时、即知亡，如何知甜苦二相？

若从舌生，则不须甜淡及与苦尘。此知味根，本无自性。

若于空出，虚空自尝知味，非口舌知。空若自有嗅知，何须舌入。

是故当知，舌入虚妄。本非因缘，非自然性。

5、身入

譬如有人，以一冷手，触于热手，若冷势多，热者随着冷，若热功胜，冷者成为热，如是以此合觉之触，显于离知，涉势若成，因于劳触。兼身与劳，同是菩提瞪发劳相。

因于离合二种妄尘，引发能觉居中，吸此尘象。名知觉性（觉知精）。

此知觉体，离彼离合、违顺二尘，毕竟无体。

当知是觉，非离合来，非违顺有，不于根出，又非空生。何以故？

若合时来，于离时、当已灭，如何觉离？违顺二相，亦复如是。

若从根出，不须离合、违顺四相，则你身入，本无自性。

必于空出，空自知觉，何须身入。

是故当知，身入虚妄，本非因缘，非自然性。

6、意入

譬如有人，劳倦则眠，睡熟便寤，回想为忆，失忆为忘，是其颠倒，生住异灭，吸习中归，不相踰越，称意知根。兼意与劳，同是菩提瞪发劳相。

因于生灭、二种妄尘，感集能知居中，吸撮见闻五尘逆流，流不及地，名觉知性（觉知精）。

此觉知性，离彼寤寐、生灭二尘，毕竟无体。

当知此觉知根，非寤寐来，非生灭有，不于根出，亦非空生。何以故？

若从寤来，于寐时、即随灭，则应不知寐。

若生时有，于灭时、即同无，是谁领受？

若从灭有，于生时、即灭无，则无有知生者。

若从根出，寤寐二相乃是随身开合，

若离此二体，此觉知者，就同于空华，毕竟无性。

若从空生，是空自知，与你意入无矣。

是故当知，意入虚妄，本非因缘，非自然性。

c、十二处、本如来藏，常住妙明，不动周圆，妙真如性。

1、眼根、色尘

观此祇陀树林及诸泉池，此等是色生眼见？或眼生色相？

若是眼根生色相者，

见空（非色）时，色性应销，色销则显发一切都无，色相既无，谁明了空。空亦如是。

若是色尘生眼见者，

观空（非色）时，见即销亡，亡则都无，谁明空、色？

是故当知见与色空，俱无处所。

即色与见，二处虚妄，本非因缘，非自然性。

2、耳根、声尘

祇陀园中，食则击鼓，大众集合则撞钟，钟鼓音声，前后相续。

是声来耳边？或耳往声处？

若是此声来于耳边，则如来于舍卫城乞食，在祇陀园，即无如来。

此声必来阿难耳处。目连、迦叶等，应不俱闻，

何况其中一千二百五十沙门，一闻钟声，同来食处。

若是你耳往声边，如来归返祇陀园中，在舍卫城，则无如来，

你闻鼓声，耳已往击鼓之处，钟声齐出，应不俱闻，

何况闻其中象马牛羊等种种音响。

若耳声无来往，则无闻听。

是故当知听与音声，俱无处所，

即听与声，二处虚妄，本非因缘，非自然性。

3、鼻根、香尘

你嗅炉中栴檀，此香若然于一铢，舍卫城四十里内，同时闻气。

此香是生于栴檀木？或生于你鼻？或生于空？

若此香，生于你鼻，既是鼻所生，当从鼻出香。

但鼻非栴檀，为何鼻中有栴檀气？

说闻香，香应当入鼻。故鼻中出香，非闻香之义。

若生于空，空性常恒，香应常在，何须假藉炉中爇此枯木。

若生于木，则此香质，因爇成烟，若鼻得闻，应蒙受烟气，

其烟腾空，尚未远飘，四十里内，如何已闻？

是故当知，香鼻与闻，俱无处所。

即嗅与香，二处虚妄，本非因缘，非自然性。

4、舌根、味尘

你常二时，众中持钵乞食，其间或得酥酪醍醐等上味。

此味是生于空中？或生于舌中？或生于食中？

若此味，生于舌，在你口中，祇有一舌，其舌尔时已成酥味，

若遇黑石蜜，应不变味，若味不变移，不名知味，

若变移者，舌非多体，为何多味，是一舌能知？

若生于食物，食非能识，如何自知？

又食自知，即是非我之食，与你何关，名为知味？

若生于空，噉食虚空，应作何味？

虚空若作咸味，既感你舌，亦将感你面，则此世界人，同于海鱼，

既常受咸，则了不知淡，若不识淡，亦不觉咸，必然无所知，如何名味？

是故当知，味舌与尝，俱无处所。

即尝与味，二俱虚妄。本非因缘，非自然性。

5、身根、触尘

你常晨朝以手摩头。此摩所知，谁是能触？能触是在手？或在头？

若在于手，头则无知，如何成触？

若在于头，手则无用，如何名触？

若各有各，则你阿难，应有二身。

若头与手，一触所生，则手与头，应是一体，

若一体者，则无能触、所触，触则不成就。

若二体者，能触、所触是谁？能触即非所触，所触即非能触。

不应虚空与你成触。

是故当知，觉触与身，俱无处所。

即身与触，二俱虚妄，本非因缘，非自然性。

6、意根、法尘

你常于意中，所缘善、恶、无记三性，生成法则。

此所缘法，是即心所生？是离心，别有方所？

若即心者，法则非尘，且非心所缘，如何成法尘？

若离于心，别有方所，则此法自性，是知？非知？

若知、即是心，即非法尘，成另一心。

既是你又是心，为何你有二心？

若非知者，此尘既非色声、香味、离合、冷暖及虚空相，应当在何处？

今于色空，都无所表示，则不应在人间和虚空之外。

心若非所缘，法尘依谁安立？

是故当知，法则与心，俱无处所。

则意与法，二俱虚妄，本非因缘，非自然性。

c、十八界、本如来藏，常住妙明，不动周圆，妙真如性。

1、眼根、色尘、眼识

眼色为缘，生于眼识。

此识因眼所生，以眼为界？因色所生，以色为界？

若因眼生，眼既无色空，无可分别，即使有识，又有何用？

见不是青黄赤白，无所表示，从何立眼界？

若因色生，于空（无色）时，识应灭，如何识知是虚空性？

若色变时，亦识其色相迁变，识若不迁变，色界从何安立？

从色变则色界变，则色界相、本自空无。

色界若不变，则成常恒。

既从色生，应不认知虚空（无色）所在。

若兼二种，眼色共生，眼色合、则中界离，离则两合，

体性杂乱，云何成界？

是故当知眼色为缘，生眼识界，三处都无。

则眼与色，及色界三，本非因缘，非自然性。

2、耳根、声尘、耳识

耳声为缘，生于耳识。

此识是因耳所生，以耳为界？因声所生，以声为界？

若因耳生耳识，外动静二相、既不现前，根不成知，必无所知，

知尚无成，识何形貌？

若取耳闻，外无动静故，闻无所成。

如何以耳形，四大所造色之触尘，名为识界。

则耳识界，应从谁安立？

若生于声，识因声有，则不关耳闻，但无闻则失声相所在。

识从声生，允许声因闻而有声相，闻则应闻识，不闻非声界。

闻则同声，识已被闻，谁来知闻识？

若无知者，终如草木，不应声与闻、杂和成为中界，

界无中位，则内耳、外声相，又从何成立？

是故当知，耳声为缘，生耳识界，三处都无。

则耳与声，及声界三，本非因缘，非自然性。

3、鼻根、香尘、鼻识

鼻香为缘，生于鼻识。

此识因鼻所生，以鼻为界？因香所生，以香为界？

若因鼻生，以何为鼻？肉形双爪之相？嗅知动摇之性？

若取肉形，肉质是身，身知即是触，名为身、即非鼻，名为触、即是尘。

鼻尚不成立，如何立界？

若取嗅知，则你心中以何为知？

以肉为知，则肉之知，是触、非鼻。

以空为知，空则自知，肉应不觉。

如是则应虚空是你，你身则不应知，今日阿难，应无所在。

以香为知，知自属香，于你何干。

若香臭气，必生于你鼻，则香臭二气，不生于伊兰及梅檀木。

二物不来，你自嗅鼻，为香？为臭？

臭时、则非香，香时、则非臭。

若香臭二气，俱能闻者，则你一人，应有两鼻。

对我问道，应有二阿难问法，则谁是你体？

若鼻是一，香臭无分别，臭既为香，香又成臭。二性不有，界从谁立？

若因香生，识因香有。则如眼有见，不能自观眼。

因香有故，应不知香。知即非香生。不知则非识。

香非知有，香界不成。香识界不知香，因界则非从香建立。

既无识界中间，则不成内鼻、外香臭。彼诸闻性，毕竟虚妄。

是故当知，鼻香为缘，生鼻识界，三处都无。

则鼻与香，及香界三，本非因缘，非自然性。

4、舌根、味尘、舌识

舌味为缘，生于舌识。

此识因舌所生，以舌为界？因味所生，以味为界？

若因舌生，则诸世间甘蔗、乌梅、黄连、石盐、细辛、姜、桂、都无有味。

你自尝舌，为甜？为苦？

若舌性苦，谁来尝舌，舌不自尝，如何知觉？

舌性非苦，味不自生，如何立界？

若因味生，识自成味，同于舌根，应不自尝，如何识知是味？非味？

又一切味，非一物生，味既多生，识应多体。

识体若一，体必味生，咸淡甘辛，和合俱生，诸变异相，同为一味，应无分别，

分别既无，则不名识，为何名为舌味识界？

不应虚空，生你心识。

舌味和合，即于是中，本无自性，如何界生？

是故当知，舌味为缘，生舌识界，三处都无。

则舌与味，及舌界三，本非因缘，非自然性。

5、身根、触尘、身识

身触为缘，生于身识。

此识因身所生，以身为界？因触所生，以触为界？

若因身生，必无合离、二觉观缘，身所识是什么？

若因触尘生，则无你身，怎有无身而能知合离者？

物不触不知，身知因有触。知身即有触，知触即须身。

即触本非身，即身亦非触。内身、外触二相，本无处所。

触合身、即为身自体性。触离身、即是虚空等相。

内外不成，中如何立？中不成立，内外性空，则识生，是从谁立界？

是故当知，身、触为缘，生身识界，三处都无。

则身与触，及身界三，本非因缘，非自然性。

6、意根、法尘、意识

意法为缘，生于意识。

此识因意所生，以意为界？因法所生，以法为界？

若因意生，于你意中，必有所思，引发你意。

但若无前法，意无所生。离缘法则无形，识将有何用？

又你识心，与诸思量，兼了别性，为同？为异？

与意同、即是意，如何是意所生？

与意不同，应无所识别。

若无所识别，如何是意生？若有所识别，为何能识意？

唯同与异，二性不成，界如何安立？

若因法生，世间诸法，不离五尘，观色、声、香、味、触，相状分明，

相对五根，非意所摄。

若意识决定依于法尘生，今汝谛观，法法何状？

若离色空、动静、通塞、合离、生灭，超过此诸相，终无所得。

法尘生是依色空诸法等生。法尘灭则色空诸法等灭。

所因既无，因生有识，作何形相？相状不有，界如何生？

是故当知，意为缘，生意识界，三处都无。

则意与法，及境界三，本非因缘，非自然性。

e、七大、

四大和合发明世间种种变化。

若四大性，体非和合，则不能与诸大杂和，犹如虚空，不和诸色。

若和合者，同于变化，始终相成，生灭相续，生死死生，生生死死，如旋火轮，未有休息，如水成冰，冰还成水。

1、地大

地，粗为大地，细为微尘，至邻虚尘，

析彼极微，色边际相，七分所成，更析邻虚，即实空性。

若此邻虚，析成虚空，当知虚空，出生色相。

若问：由和合故、出生世间诸变化相。

且观此一邻虚尘，用几虚空，和合而有？不应邻虚，合成邻虚。

又邻虚尘，析入空者，用几色相，合成虚空？

若色合时，合色非空。

若空合时，合空非色。色犹可析，空云何合？

结论：如来藏中，性体即色、真实是空，性空真色，清净本然，周遍法界，随众生心，

应智慧所知或烦恼所知、现量各有别异。

众生依循业力、引发现起万象，世间无知，迷惑为因缘生，及有自然性，此皆是识心，分别执取推度。但有言说，都无实义。

2、火大

火性无我，寄于诸缘。

观城中未食之家，欲炊煮时，手执阳燧，日前求火。

名和合者，如一千二百五十比丘，今为一众。众虽为一，诘其根本，各各有身，皆有所生氏族名字，如舍利弗，婆罗门种。优楼频螺，迦叶波种。乃至阿难，瞿昙种姓。若此火性，因和合有。彼手执镜，于日求火。

此火为从镜中而出？为从艾出？为于日来？

若日来者，自能烧手中之艾，所经过之林木，皆应受焚。

若镜中出，自能于镜，出火燃艾。则镜何不自熔？

手执镜时，尚无热相，如何自融？

若生于艾，何须假藉日镜、光明相接，然后火生。

镜因手执，日从天来，艾本地生，火从何方游历于此？

曰镜相远，非和非合，不应火光，无从自有。

结论：如来藏中，性火真空，性空真火，清净本然，周遍法界，随众生心，应所知量。

当知世人，一处执镜，一处火生。遍法界执，满世间起。起遍世间，宁有方所？

循业发现，世间无知，惑为因缘，及自然性，皆是识心，分别计度。但有言说，

都无实义。

3、水大

水性不定，流动或止息，没有固定。

如舍卫城，诸幻师等，于白月昼，手执方珠，承月中水，

此水是从珠中出？空中自有？为从月来？

若从月来，尚能从远方，令珠出水，则所经林木，也应都出水流，

如此，则何必等待方珠，才出水？

若不流，则水非从月降。

若从珠出，则此珠中，常应流水，何须等待中宵，承白月昼。

若从空生，空性无边，水当盈满虚空无边际，天地皆同滔溺。

月在天空行，珠因手执持，承珠水盘，本人敷设，

水从何处，流注于此？月珠相远，非和非合，不应水精，无从自有。

结论：如来藏中，性水真空，性空真水，清净本然，周遍法界。随众生心，应所知量。

一处执珠，一处水出，遍法界执珠，满法界生水，生满世间，岂有方所限制？

循业发现，世间无知，惑为因缘，及自然性。皆是识心，分别计度。但有言说，

都无实义。

4、风大

风性无体，动静不常。

当整衣入于大众中，僧伽梨衣角，动触傍人，则有微风拂此人面。

此风是出自袈裟角？或发自虚空？或生于此人颜面？

此风若是出自袈裟角，披衣就是披风，衣风飞摇，应离身体。

今说法会中，你看我衣，风在哪里？不应衣中，有藏风地。

若生虚空，你衣不动，为何无风拂衣？空性常住，风应常生。

若无风时，虚空当灭。灭风可见，灭空是何相状？

若有生灭，不名虚空。既名为虚空，为何风出？

若风生于被拂者脸，从彼面生，应当拂你，但你整衣，为何倒拂对方？

整衣在你，面属彼人，虚空寂然，不曾流动，风自何方鼓动来此？

风空性隔，非和非合，不应风性，无从自有。

结论：如来藏中，性风真空，性空真风，清净本然，周遍法界，随众生心，应所知量。

如一人微动服衣，有微风出，遍法界拂，则满国土生风，周遍世间，宁有方所？

循业发现，世间无知，惑为因缘，及自然性，皆是识心，分别计度。但有言说，

都无实义。

5、空大

空性无形，因色显发。

如舍卫城，去河遥处，人们新立安居，凿井求水，出土一尺，于中则有一尺虚空，

如是乃至出土一丈，中间还得一丈虚空，虚空浅深，随出多少。

此空是因土所出？因凿所有？无因自生？

若此空，无因自生，未凿土前，为何不能无碍？唯见无通达之大地。

若因土出，则土出时，应见空入。

若土先出，无空入者，为何虚空，因土而出？

空若无出入，则应空土，本无异因，

无异则同，则土出时，空何不出。

若因凿出，则凿出空，应非出土。

不因凿出，凿自出土，为何见空？

凿从人手，随方运转，土因地移，如是虚空，因何所出？

凿空虚实，不相为用，非和非合，不应虚空，无从自出。

若此虚空，性圆周遍，本不动摇。当知现前地水火风，均名五大。

性真圆融，皆如来藏，本无生灭。

四大本如来藏，应观虚空，为出为人，为非出入。

结论：如来藏中，性觉真空，性空真觉，清净本然，周遍法界。随众生心，应所知量。

如一井空，空生一井，十方虚空，亦复如是，圆满十方，宁有方所？

循业发现，世间无知，惑为因缘，及自然性，皆是识心，分别计度，但有言说，

都无实义。

6、根大

见觉无知，因色空有。

在祇陀林，朝明夕昏，设居中宵，白日则光，黑月便暗，则明暗等，因见分析。

此见与明暗相，及太虚空，是同一体？或非一体？或同？非同？或非？非异？

此见若与明与暗，及与虚空，同一体者。

则明与暗，二体不并存，暗时、无明，明时、无暗。

若与暗同一体者，明时、则见不存，

若与明同一体者，暗时、应灭，灭则如何见明、见暗？

若明暗更替，见却无生灭，则见与明暗同一体，如何成立？

若此见精，与暗与明，非一体者。

当离明、暗，及与虚空，分析见精，作何形相？

离明、离暗，及离虚空，是见、即同龟毛兔角，本无其物。

明、暗、虚空，三事皆不同，从何立见？

明暗相背，见如何同明又同暗？

离三本无，如何或异？

分空、分见，无边畔可觅，如何非同？

见暗、见明，见性无迁移改变，如何非异？

明从太阳，暗随黑月，通属虚空，壅归大地，如是见精，因何所出？

见、觉、空、顽，非和非合，不应见精，无从自出。

若见闻知，性圆周遍，本不动摇，当知无边不动虚空，并其动摇地水火风，均名六大。

性真圆融，皆如来藏，本无生灭。见闻觉知，本如来藏。

当观此见闻觉知，是生或灭？是同或异？是非生灭？或非同异？

结论：如来藏中，性见觉明，觉精明见，清净本然，周遍法界，随众生心，应所知量。

如一见根，见周法界，听、嗅、尝、触、觉触觉知，妙德莹然，遍周法界，圆满

十虚，宁有方所？

循业发现，世间无知，惑为因缘，及自然性，皆是识心，分别计度。但有言说，

都无实义。

7、识大

识性无源，因于六种根尘妄出。

今遍观此会圣众，用目循历，其目周视，但如镜中，无别分析。

你识于中，次第标指，此文殊，此富楼那，此目犍连，此须菩提，此舍利弗，

此识了知，是生于见？是生于相？是生虚空？或无所因，突然而出？

若识性生于见中，如无明暗及与色空，四种皆无，则不见，

见性尚无，从何发识？

若识性生于相中，不从见生，既不须见明，亦不须见暗，明暗不瞩，即无色空，彼相

尚无，识从何发？

若识性生于空，非相非见，

非见无辨，自不能知，

明暗色空，非相灭缘，

见闻觉知，无处安立，处此二非，空则同无，有非同物。

即使引发识，欲分别什么？

若无所因，突然而出，何不日中，别识明月？

见托眼睛，相依前境，可相状成有，不可相成无，如是识缘，因何所出？

识动见澄，非和非合，闻听觉知，亦复如是，不应识缘，无从自出。

若此识心，本无所从。当知了别见闻觉知，圆满湛然，性非从所，兼彼虚空地水火风，均名七大，性真圆融，皆如来藏，本无生灭。

见闻发明了知，本如来藏。

应观此六处识心，是同或异？是空或有？是非或异？或非空有？

结论：如来藏中，性识明知，觉明真识，妙觉湛然，遍周法界，含吐十虚，宁有方所？

循业发现，世间无知，惑为因缘，及自然性，皆是识心，分别计度，但有言说，都无实义。

故知此如来藏心周遍十方，见十方空，如观手中所持叶物。

一切世间诸所有物，皆即菩提妙明元心，心精遍圆，含里十方法界。

反观父母所生之身，犹彼十方虚空之中，吹一微尘，剎那生灭，亦如清湛大海之漂流一

泓，起灭不定。

了然自知，获本妙心，常住不灭。

B、销疑除惑

1、若世间一切根尘、阴处界等，皆如来藏、清净本然。

为何忽生山川世界、众生业果、诸有为相、次第迁流、始终相续？

佛言：如来藏性本觉、本妙、本明，

本性本觉必明，并非须明之体。

无明却妄认为待明之觉，故起所明，所明既妄立，故生能明，故于无能所、无同异中，

起相待的别异，相续衍生虚空、世界、风轮、地轮、水轮、火轮。

以是因缘，世界相续。

无明是以本觉须明而起，能所既妄立，则自生束缚、不能超越。

以是因缘，听不出声，六根不越六尘，六种妄识成就。

由是见、觉、闻、知别异，故有因缘成就胎、卵、湿、化四生。

以是因缘，众生相续。

想爱同结，爱不能离，则世间父母子孙，相生不断，以欲贪为本。

贪爱同滋，贪不能止，则世间卵、化、湿、胎，随力强弱，相互吞食，以杀贪为本。

以人食羊，羊死为人，人死为羊，如是乃至十生之类，死死生生，互来相噉，恶业俱生，穷未来际，是等则以盗贪为本。

你欠我命，我还你债，以是因缘，经百千劫，常在生死轮回。

你爱我心，我怜你色，以是因缘，经百千劫，常在生死缠缚。

唯杀、盗、淫，三为根本。以是因缘，业果相续。

如是三种颠倒相续，以本觉本明，明了知性，有能相、所相，皆是从妄见生。

山川世界，众生业果，相续迁流。因此虚妄、终而复始。

2、若此妙觉本妙觉明，与如来心不增不减。

无端忽生山河大地诸有为相，

如来今得妙空明觉，则山河大地有为业果，如何再生起？

佛言：譬如迷人于一村落，迷惑南方为北，此迷是因迷而有？因悟而生？

如是迷人，不因迷而迷，又不因悟而迷。何以故？

迷无根本，如何因迷而迷，悟不生迷，如何因悟生迷。

此迷人正在迷时，有悟人指示令悟，此人于此村落，不再生迷。

此迷无根本，性毕竟空，本来无迷，似迷失觉性，

若觉悟了知此迷、则迷灭去，觉本不生迷。

亦如眼翳之人见空中华，翳病若除，华于空灭。

有愚痴人，于虚空华所灭之空地，等待华再生，此人乃是痴人。

虚空本无华，妄见华生灭，见华灭之空处，欲令更出华，实是狂痴。

又如金矿，去芜存金，已得纯金，更不杂矿。

如木已成灰，不再重为木。

诸佛如来菩提涅槃，怎会再出生山河大地。

3、地水火风，本性圆融，周遍法界，湛然常住。

若地性遍，怎能容水？水性周遍，火则不生。

如何明了水火二性，俱遍虚空，不相陵灭？

地性障碍，空性虚通，为何二俱周遍法界？

佛言：譬如虚空、体非万相，却又不拒绝排斥诸相现起。所以者何？虚空，

日照则明，云屯则暗，风摇则动，雾澄则清，气凝则浊，土积成霾，水澄成映。如是诸有为相，为因彼生？或是空生？

若彼所生，日照时，既是日明，十方世界已同为日色，为何空中更见圆日？

若是空生明，空应自照，为何夜晚和有云雾之时，不生光耀？

当知是明，非日非空，不离空日而现起，故知万相，本是虚妄。

观法性本真，唯是妙觉明，妙觉明心，先非水火。

真妙觉明，亦复如是，故无相陵灭和不相容。

如来藏性，觉时不增、在迷不减。

若以空明，则有空现，地水火风，各各发明，则各各现。

若俱发明，则有俱现。为何俱现？

如一水中，现出日影。

两人同观水中之日，各行东西，则各有日，随二人去。

不应责难：此日是一，为何各随人行去？各日既双，为何只现一个？

你以色空、相倾相夺于如来藏，

而如来藏随色空、现种种相，周遍法界。

是故于中现起，风动空澄，日明云暗之妄相。

众生迷闷，背离觉性、与无明烦恼尘垢和合，故发尘劳，有世间相。

如来以妙明、不灭不生、合如来藏，而如来藏唯妙觉明，圆照法界。

是故于中，一为无量，无量为一，小中现大，大中现小，不动道场，遍十方界，

身含十方无尽虚空，于一毛端、现宝王刹，坐微尘里、转大法轮，灭尘合觉，

故发真如、妙觉明性。

4、菩提相貌：离一切相，即一切法

1、如来藏本妙圆心。

非心非空、非地非水、非风非火、非眼非耳鼻舌身意、非色非声香味触法、非眼识界、如是乃至非意识界、非明无明、明无明尽、如是乃至非老非死，非老死尽、非苦非集非灭非道、非智非得、非檀那，非尸罗，非毗梨耶，非羼提，非禅那，非般刺若，非波罗密多、如是乃至非怛阇阿竭，非阿罗诃，三耶三菩、非大涅槃、非常非乐非我非净。

以是俱非世、出世故。

2、如来藏元明心妙。

即心即空、即地即水、即风即火、即眼即耳鼻舌身意、即色即声香味触法、即眼识界，如是乃至即意识界、即明无明，明无明尽、如是乃至即老即死，即老死尽、即苦即集即灭即道、即智即得、即檀那，即尸罗，即毗梨耶，即羸提，即禅那，即般刺若，即波罗密多、如是乃至即怛阇阿竭，即阿罗河，三耶三菩、即大涅槃、即常即乐即我即净。以是俱即世、出世故。

即如来藏妙明心元，离即、离非，是即、非即。

世间三有众生及出世间声闻缘觉，以所知心测度如来无上菩提，用世间语言，入佛知见而不可得。

譬如各种乐器，虽有妙音，若无妙指，终不能发音。

众生宝觉真心、各各圆满。

如来按指，海印发光。

众生心动，尘劳先起。由不勤求无上觉道，爱念小乘，得少为足。

5、狂性顿歇、歇即菩提

诸妄一切圆灭，独妙真常。

一切众生何因有妄，自蔽妙明，受此沦溺？

舍卫城中，有人名为演若达多，于晨朝时、以镜照面，爱镜中头、眉目可见，于狂心时，不见面目，自以为是鬼魅而狂走。

此人何因、无故狂走？

此人心狂，更无其他因。

妙觉明圆，本圆明妙，既称为妄，怎会有因？若有所因，怎称为妄？

诸妄想、展转相因，从迷积迷，以历尘劫，如是迷因，因迷自有，识知迷本无因，妄则无所依存，尚无有生，欲灭去何处！

得菩提者，如寤醒人、说梦中事，了不可得，即使精明，欲何因缘取梦中物？

何况狂妄无因，本无所有。如此城中演若达多，岂有因缘自怖头走。

忽然狂歇，头非从外而得，纵然未歇狂，头亦无遗失。

只须不随分别世间、业果、众生三种相续。三缘断故，三因不生。

则心中演若达多、狂性自歇，歇即菩提，胜净明心，本周法界，不从人得，并非修证而生。

譬如有人于自衣中，系如意珠，不自觉知，到处行乞，虽实贫穷，珠不曾失。忽有智者、指示其珠，所愿从心，致大饶富，方悟神珠，非从外得。

f、法华经中衣里系珠喻：

佛陀在无量世之前，已劝我们发菩提心，我们却忘失菩提心而长时流浪生死，今知有如来藏性，故勤修佛道。

尔时五百阿罗汉、于佛前得受记已，欢喜踊跃，即从座起，到于佛前，头面礼足，悔过自责：「我等常作是念，自谓已得究竟灭度，今乃知之、如无智者。所以者何？我等应得如来智慧，而便自以小智为足。」

「譬如有人至亲友家，醉酒而卧。是时亲友官事当行，以无价宝珠、系其衣里，与之而去。其人醉卧，都不觉知。起已、游行，到于他国。为衣食故，勤力求索，甚大艰难，若少有所得，便以为足。」

于后、亲友会遇见之，而作是言：『咄哉、丈夫，何为衣食乃至如是。我昔欲令汝得安

乐，五欲自恣，于某年月日，以无价宝珠、系汝衣里，今故现在。而汝不知，勤苦忧恼，以求自活，甚为痴也。汝今可以此宝、贸易所需，常可如意，无所之短。」

「佛亦如是，为菩萨时，教化我等，令发一切智心。而寻废忘，不知不觉，既得阿罗汉道，自谓灭度，资生艰难，得少为足。一切智愿，犹在、不失。」

今者、世尊觉悟我等，作如是言：『诸比丘，汝等所得，非究竟灭。我久令汝等种佛善根，以方便故，示涅槃相，而汝谓为实得灭度。』

「我今乃知实是菩萨，得受阿耨多罗三藐三菩提记，以是因缘，甚大欢喜，得未曾有。」
g、法华经中医子喻：（亦是如来寿量品）

佛现灭度，乃因我等懈怠，实无灭度，故应勤精进，才能再见佛父。

「如来所演经典，皆为度脱众生，或说己身，或说他身，或示己身，或示他身，或示己事，或示他事，诸所言说，皆实不虚。所以者何？如来如实知见三界之相，无有生死、若退若出，亦无在世、及灭度者，非实非虚，非如非异，不如三界、见于三界，如斯之事，如来明见，无有错谬。」

以诸众生有种种性、种种欲、种种行、种种忆想分别故，

欲令生诸善根，以若干因缘、譬喻、言辞、种种说法，所作佛事，未曾暂废。

如是，我成佛已来、甚大久远，寿命无量阿僧祇劫，常住不灭。」

「我本行菩萨道、所成寿命，今犹未尽，复倍上数。然今非实灭度，而便唱言、当取灭度，如来以是方便、教化众生。所以者何？

若佛久住于世，薄德之人，不种善根，贫穷下贱，贪着五欲，入于忆想妄见网中，

若见如来常在不灭，便起憍恣、而怀厌怠，不能生难遭之想、恭敬之心，

是故如来以方便说：『比丘当知，诸佛出世，难可值遇。』所以者何？

诸薄德人，过无量百千万亿劫，或有见佛，或不见者，以此事故，我作是言：『诸比丘，如来难可得见。』

斯众生等、闻如是语，必当生于难遭之想，心怀恋慕，渴仰于佛，便种善根，是故如来虽不实灭，而言灭度。」

「诸佛如来、法皆如是，为度众生，皆实不虚。

譬如良医，智慧聪达，明练方药，善治众病。

其人多诸子息，若十、二十、乃至百数，以有事缘，远至余国。

诸子于后、饮他毒药，药发、闷乱，宛转于地。

是时其父还来归家，诸子饮毒，或失本心，或不失者，遥见其父，皆大欢喜，拜跪、问讯、善安隐归：『我等愚痴，误服毒药，愿见救疗，更赐寿命。』

父见子等苦恼如是，依诸经方，求好药草，色香美味、皆悉具足，捣筛和合，与子令服，而作是言：『此大良药，色香美味、皆悉具足，汝等可服，速除苦恼，无复众患。』

「其诸子中、不失心者，见此良药、色香俱好，即便服之，病尽除愈。余失心者，见其父来，虽亦欢喜问讯，求索治病，然与其药、而不肯服。所以者何？毒气深入，失本心故，于此好色香药、而谓不美。」

父作是念：『此子可愍，为毒所中，心皆颠倒，虽见我喜，求索救疗，如是好药、而不肯服，我今当设方便、令服此药。』

即作是言：『汝等当知，我今衰老，死时已至，是好良药，今留在此，汝可取服，勿忧不瘥。』

作是教已，复至他国，遣使还告：『汝父已死。』

是时诸子闻父背丧，心大忧恼，而作是念：『若父在者，慈愍我等，能见救护，今者舍

我远丧他国。」

自惟孤露，无复恃怙，常怀悲感，心遂醒悟，乃知此药色味香美。即取服之，毒病皆愈。其父闻子悉已得瘥，寻便来归，咸使见之。」

「于意云何，颇有人、能说此良医虚妄罪否？」「不也，世尊。」

佛言：「我亦如是，成佛已来，无量无边百千万亿那由他阿僧祇劫，为众生故，以方便力、言当灭度，亦无有能如法说我虚妄过者。」

D、佛令众生入如来知见，譬如入华屋之道路：

1、大佛顶首楞严经的二十五位圣者各说自证圆通法门，

其中以观音菩萨的耳根圆通法门最契娑婆世界众生之机。

此方真教体、清净在音闻、反闻闻自性、性成无上道。

a、初发菩提心、供养如来、亲闻佛教，从闻思修，入三摩地，

传授如幻闻熏闻修金刚三昧。

b、修法：初于闻中、入流亡所，

所入俱寂、动静二相、了然不生，

如是渐增、闻所闻尽，

尽闻不住、觉所觉空，

空觉极圆、空所空灭，

生灭既灭、寂灭现前。

c、果用：超越世出世间，十方圆明、获二殊胜，

一者、上合十方诸佛本妙觉心，与佛如来同一慈力，令成三十二应、入诸国

土、化身度生。

二者、下合十方一切六道众生，与诸众生同一悲仰，令众生获十四无畏功德。

又善获四不思议无作妙德。

2、般若波罗蜜是诸佛之母：三世诸佛皆从此经出。

a、般若波罗蜜多心经：三世诸佛，依般若波罗蜜多故，得阿耨多罗三藐三菩提。

b、金刚般若波罗蜜经：一切诸佛，及诸佛阿耨多罗三藐三菩提，皆从此经出。

c、摩诃般若波罗蜜经：经中处处说，菩萨摩訶萨行般若波罗蜜，能得无等等身、得无

等等法，所谓阿耨多罗三藐三菩提。

从大乘经中得知，大慈大悲的佛陀，处处为我们开示如来知见，欲令我等众生发菩提心，悟入如来知见，成就无上菩提。

离苦得乐的妙法单元系列

第一册	佛教徒的福利 我到底在怕什么 我到底在爱什么 我到底在忙什么 人生最困难的是什么 如何改变命运
第二册	人生苦短，何去何从~佛教徒的生命观 打开心眼，开拓视野~佛教的宇宙观 生死之间明明白白 无价的宝藏~缘起正法 最幸福的人 智者的抉择~见佛闻法
第三册	布施 持戒
第四册	生天之论 欲不净法，漏为大患，出离为要 出家真好
第五册	认清自己 我到底是哪一种人 为何生为女人 阎罗王也想出家求解脱 我应该追求什么 不二过
第六册	苦圣谛 集圣谛 灭圣谛
第七册	道圣谛 四圣谛总结

无上菩提单元系列

第一册	菩提大道，你我同行 护持正法，发无上心 见佛相好，发菩提心 观佛功德，发菩提心 报四重恩，发菩提心 大悲有情，发菩提心 无价宝珠妙无穷~无上菩提心
第二册	深入经藏，你我同行 般若经的三假 天台宗三假 中论的空 般若十八空 遍学一切法 大誓庄严，你我同行
第三册	檀那波罗蜜 尸罗波罗蜜 羼提波罗蜜 毗梨耶波罗蜜
第四册	禅那波罗蜜 般若波罗蜜 菩萨何去何从 菩萨应知 发趣大乘，你我同行
第五册	具足十地 乘于大乘，你我同行 般若波罗蜜的功德（第六册） 何处是儿家 回家真好

感恩成就暨助印流通本书的护法菩萨们

回向偈

愿以此功德

庄严佛净土

上报四重恩

下济三途苦

若有见闻者

悉发菩提心

尽此一报身

同生极乐国

无上菩提 (五)

出版者 / 释大势

编辑 / 妙有菩提园 法宝编辑组

通讯处 / 中华民国台湾 540 南投市八卦路 292 巷 26 号

电话 / 886-49-2291838

传真 / 886-49-2291848

法宝结缘专线 / 886-933-523972 陈居士

886-986-207788 刘居士

E - m a i l / nothing.mail@msa.hinet.net

新加坡网址 / www.mypty.sg

新加坡 / 净觉居士 (65) 97879508

妙严居士 (65) 97213072

中国 / 梁居士 (86) 13560799426

茹居士 (86) 15103460179

马来西亚 / 叶居士 0128300021

出版日期 / 2014 年 5 月初版



妙有菩提園

结缘品

免费结缘，欢迎随喜护持助印，

利益大众，功德无量。

本园一切法宝、免费结缘、绝无托人义卖募款，敬请明察。